

№ 72 (1/2025)

<https://esd.adventist.org>

**Божий замысел
относительно
сексуальности человека
в Песни песней**

АЛЬФА ОМЕГА

Возвращение
В ЕДЕМ



Альфа и Омега

№ 72

Журнал издаётся Пасторской ассоциацией Евро-Азиатского дивизиона (отделения)
Церкви Христиан Адвентистов Седьмого Дня совместно с журналом «MINISTRY» (ГК АСД) (1/2025)

СОДЕРЖАНИЕ

1 Возвращение в Едем

Ричард М. Дэвидсон

5 Будь внимателен к тому, что ты делаешь и чему учишь

Павел Гончар

9 Поклонение и миссия

Н. Ашок Кумар

12 Снижение доверия общества

Эндрю Леви Кэвинс

16 Растущая церковь

Тим Мэддинг

19 Возрождение церкви

Эррол Н. Маклин

22 От замешательства к вере

Ронни Нагин

25 Евреям 4:9 – это ключевой стих

Ален Шепард

28 Сексуальная близость: сила связи

Алан Паркер

31 Ценить Божий дар

Дэниел К. Бедиако

Главный редактор

Вячеслав Бучнев

Редактор

Павел Гончар

Перевод

Наталья Чумпалова

Редакционная коллегия

Андрей Арфаниди
Гагик Бадалян
Андрей Козев
Андрей Молдавану
Иван Островский
Даниил Павелко
Эдуард Симинюк
Владимир Сокуренок
Борис Чарая

Дизайн

Анжелика Смирнова

Вёрстка

Леонид Беленький

Редактирование и корректура

Иван Лобанов

Адрес редакции

Россия, 107589, Москва,
ул. Красноярская, 3.
Тел. (495) 786-81-69

E-mail:

ministerial@esd.adventist.org

Отпечатано в типографии
издательства «Источник
жизни» Евро-Азиатского
дивизиона (отделения)
Церкви АСД.

Тираж 3000 экз.

Возвращение в Едем

Божий замысел относительно сексуальности человека в Песни песней

В Быт. 1 и 2 излагается изначальный замысел Бога относительно человеческой сексуальности, и это глубокое изображение сексуальной любви и брака между Адамом и Евой в Едемском саду является парадигматическим¹ для остальной части библейского рассмотрения этой темы². Позже в Писании мы встречаем ещё одну пару в прекрасном саду, стоящую друг перед другом в наготе без стыда, в равенстве без подмен, окружённую экзотическими травами и фруктами, приятными на вкус, животными, резвящимися в их присутствии, и живыми потоками, протекающими через их сад. Как сказано в Песни песней Соломона, это история любви о потерянном рае, становящемся раем обрётённым. Согласно её начальным строкам, эта вдохновенная песнь — «самая лучшая из песней; сложена она Соломоном» (Песн. 1:1, ИПБ³) — то есть лучшая или самая возвышенная из 1005 песен, которые, как отмечает 3 Цар. 4:32, сочинил Соломон.

Вся эта библейская книга превозносит радость и красоту человеческой сексуальности в контексте ухаживаний и брака. На самом деле, это «возвращение в Едем», вдохновенный комментарий к первым двум главам книги Бытие, показывающий, что человечество в из-

ломанном мире всё ещё может пережить на опыте изначальный замысел Божий относительно близости. В этой статье будут рассмотрены богатства этого замысла, представленные в опыте влюблённых в Песни песней. Библейское понимание сексуальности в Песни песней можно сгруппировать по 10 различным основаниям⁴.

1. Порядок творения

В Песни песней мы возвращаемся к полному кругу к творению в Едемском саду. Он предполагает, что сексуальная любовь является таинством творения, «пламенем Господним»⁵ (Песн. 8:6, ИПБ). В Песни песней любящие в возвышенных текстах превозносят и обогащают сотворение сексуальности, о котором сказано в первых двух главах Бытия. Книга Бытие решительно поддерживает порядок сотворения двух биологических полов, мужского и женского (Быт. 1:27). Автор Песни песней построил всю книгу вокруг чередования мужских и женских лирических текстов.

2. Брак — для гетеросексуальных пар

Согласно Божественному образу, установленному для первой пары в Едемском саду (Быт. 2:18–24), сексуальные отношения должны быть между «человеком [евр. *иш*] и его

женой [евр. *ишша*]» (ст. 24), или «мужчиной и его женщиной». Такая терминология указывает на *гетеросексуальные* брачные отношения как на парадигму, заданную в Едеме. Песнь песней поддерживает гетеросексуальную норму, описывая любовные отношения между царём Соломоном и женщиной по имени Суламита.

3. Брак — это моногамные отношения

В Быт. 2:24 сочетание существительного «мужчина/муж» (евр. *иш*) с существительным «женщина/жена» (евр. *ишша*), где оба слова в единственном числе, а не во множественном, ясно подразумевает, что супружеские отношения должны быть моногамными, существовать исключительно между двумя партнёрами по браку и не более. Песнь песней решительно поддерживает любовные отношения, в которых участвуют только два человека, Соломон и Суламита. Ряд текстов также указывает на то, что Соломон жил в моногамии, по крайней мере, в течение первых 20 лет своего правления и написал Песнь песней в этот период (3 Цар. 3:1; 7:8; 9:1, 4, 10, 22, 24; 2 Пар. 8:11).

4. Равенство и взаимность

Параллельно с Быт. 1 и 2, книга представляет любящих как

равных, взаимных супругов, как Адам и Ева в Едеме до грехопадения. Лейтмотив равных отношений появляется в Песн. 2:16: «Возлюбленный мой принадлежит мне, а я ему». Песн. 7:11 на самом деле показывает обращение вспять «проклятия» Быт. 3:16: вместо того, чтобы «желание» женщины (евр. *тиука*) было к мужу её (как в Быт. 3:16), Суламита поёт, что «желание» её возлюбленного (евр. *тиука*) обращено к ней (Песн. 7:11). Здесь присутствует подтверждение полного равенства («одна плоть») между мужем и женой, изложенное в Быт. 2:24 (но это не обязательно является отрицанием действия Быт. 3:16). Песнь песней открывает, что после грехопадения мужчина и женщина всё ещё могут испытывать взаимную, обоюдную любовь, задуманную Богом в Быт. 2:24.

5. Целостность

В гармонии с холистической⁶ антропологией Быт. 2:7, которая предполагает, что душа не вложена в человека как некая его составная часть, но он сам и есть «душа живая», Песнь песней отвергает любой дуализм, разделяющий тело и душу. Библия не различает внутреннее «Я» (или душу), которое может иметь гендерную идентичность, отдельную от биологического пола человека, как постулирует теория трансгендерности.

Песнь песней решительно поддерживает любовные отношения, в которых участвуют только два человека, Соломон и Суламита

Люди — психосоматическое неразделимое единство. Сексуальность — не просто половой акт, она охватывает всего человека: физическое, чувственное, эмоциональное и духовное состояние. В Песни песней каждое человеческое удовольствие сочетает в себе физические, эмоциональные и духовные аспекты, в равной степени затрагивая каждый из них.

Одна из ключевых тем Песни песней — присутствие или отсутствие влюблённых друг в друга (см. в особенности Песн. 3:1–5; 5:2–8) — подчёркивает концепцию целостности в сексуальности. «Отсутствие заставляет сердце любить сильнее» — мотив отсутствия служит для усиления значения присутствия. Влюблённые нуждаются друг в друге, чтобы быть целостными.

Быт. 2:24 излагает особенности Божественного замысла супружеских отношений, предоставляя краткое изложение богословия брака: «Потому оставит человек отца своего и мать свою и приле-

пится к жене своей; и будут двое одна плоть». Используя слово «потому», тем самым ссылаясь на то, что этому предшествует, стих указывает, что брак Адама и Евы предоставляет Божественную модель для всех последующих браков. Стих подчёркивает три основные характеристики супружеских отношений: исключительность, постоянство и близость. Мы также находим, что они показаны в Песни песней, и они будут обсуждаться по очереди в следующих трёх пунктах.

6. Исключительность

Согласно Быт. 2:24, мужчина должен оставить (евр. *азав*) своего отца и мать. Во времена написания Бытия древний мир предполагал, что женщина покидает родительский дом, когда выходит замуж, но Моисей объявляет то, что было революционным для его времени: в Божьем замысле должен быть готов уйти мужчина! Оба должны быть готовы покинуть родительский дом⁷. «Оставит» в Быт. 2:24 указывает на необходимость исключительности — свободы от внешнего вмешательства, которое посягало бы на независимость отношений, включая сексуальные отношения.

В Песни песней Суламита выражает исключительность отношений в трёхкратном рефрене: «Возлюбленный мой принадлежит мне, а я ему» (Песн. 2:16; ср. 6:3; 7:11), в то время как Соломон также

Песнь песней открывает, что после грехопадения мужчина и женщина всё ещё могут испытывать взаимную, обоюдную любовь, задуманную Богом

подчёркивает исключительность в отношении своей жены: «Голубица моя... единственная» (Песн. 6:9).

7. Постоянство

Как и в модели книги Бытие, где мужчина и женщина должны «прилепиться» друг к другу в брачном завете (Быт. 2:24), так и в Песни песней кульминация достигается свадебной церемонией. Симметричная литературная структура всей Песни песней раскрывает сложный замысел, сосредоточенный на центральной части, которая описывает свадьбу Соломона и его невесты (Песн. 3:6–5:1). Слова вдохновенной мудрости Суламиты подчёркивают Божий замысел о постоянстве в супружеских любовных отношениях: «Крепка, как смерть,

любовь... Большие воды не могут потушить любви» (Песн. 8:6, 7).

8. Близость

Как в Быт. 2:24, где сексуальный союз, «одна плоть», следует за словом «прилепиться», так и в Песни песней половой акт происходит только в контексте брачного завета: жених свидетельствует о своей невесте во время свадьбы, что она «запертый сад» (Песн. 4:12. — курсив мой. Р. Д.) — то есть девственна. Песнь песней содержит ряд размышлений, охватывающих историю интимных отношений между Соломоном и Суламитой: от периода ухаживания (Песн. 1:2–2:7) до помолвки (Песн. 2:8–17), достигая своей кульминации на свадьбе и кульминации брака (Песн. 3:6–5:1) и далее описы-

вая всё более углубляющуюся близость в совместной супружеской жизни (Песн. 5:2–8:14). В Песни песней описывается, по меньшей мере, двенадцать видов близости: физическая, трудовая, эмоциональная, интеллектуальная, духовная, кризисная, конфликтная, эстетическая, связанная с посвящённостью, творческая, связанная с отдыхом и коммуникативная.

Суламита ясно даёт понять в своём тройном предостережении незамужним женщинам-подругам о необходимости беречь свои чувства и откладывать половые сношения до замужества: «Не будите любовь, не пробуждайте, пока сама она того не пожелает» (Песн. 2:7; 3:5; 8:4, ИПБ; ср. её собственный опыт целомудрия в 8:8–10).

9. Сексуальность и деторождение

Как в повествовании о творении в Быт. 2, так и в Песни песней сексуальный опыт в браке не связан с утилитарным намерением произвести на свет детей. Её весть — занятие любовью ценно само по себе, ради любви, а не для деторождения. Это не означает, что Песнь песней проявляет враждебность к репродуктивному аспекту сексуальности: влюблённые намекают на красоту своего собственного зачатия (Песн. 3:4; 8:5) и рождения (Песн. 6:9; 8:5). Но Песнь песней наделяет сексуальный союз ценностью сам по себе, без какой-либо необходимости оправдать его как средство для достижения некой высшей (репродуктивной) цели.

10. Здоровая красота и радость

И Песнь песней, и Быт. 1:31 описывают сексуальность (вместе с остальным творением Бога)

Песнь песней изображает райскую супружескую любовь как потрясающе красивую, чудесно чувственную, как бурное празднование, захватывающее приключение, изысканное наслаждение, полное чистого сексуального желания, не знающее стыда и непринуждённое, сдержанное и отличающееся хорошим вкусом, как беззаботную игру, романтическую любовную связь, очень страстную и внушающую благоговение тайну

как *тов меод*, «хорошо весьма» — «здоровое, прекрасное и доброе», — то, что следует праздновать и чем наслаждаться без страха или смущения. Как и в Быт. 2:25, влюблённые в Песни песней «наги и... не стыдятся». В Песни песней Соломона мы возвращаемся в Едем. Влюблённые даже после грехопадения могут по-прежнему наслаждаться красотой рая. Находясь в саду, где всё чувственно прекрасно, влюблённые в Песни песней празднуют красоту супружеской сексуальной любви. На языке, который чувственен и в то же время отмечен тонким вкусом, влюблённые превозносят красоту друг друга. С помощью поэтических метафор, двусмысленностей, которые как раскрывают, так и скрывают, книга описывает экстатическое удовольствие от полового акта. Самая вершина книги — её точный центр (Песн. 4:16 — 5:1, с 111 поэтическими строками по обе стороны) — состоит из приглашения и его принятия стать «одной плотью» через сексуальный союз. И Сам Бог произносит Своё благословение на этот союз в Песн. 5:1б: «Ешьте, друзья, пейте и насыщайтесь, возлюбленные!»

Любовь как «пламя Яхве»

У нас есть целая книга, восхваляющая целостную красоту и наслаждение человеческой сексуальной любовью. Сексуальность в Песни песней является частью Божьего благого творения, и поскольку Бог создал её как «пламя самого Яхве» (Песн. 8:б, англ. пер. NJV — Новая Иерусалимская Библия), она красноречиво — возможно, наиболее красноречивее всего — говорит о Его любви к Своему творению, когда сексуальностью наслаждаются-

ся в гармонии с Божественным намерением. Подтверждение книги человеческой сексуальной любви, таким образом, является неявным подтверждением Творца любви. В Песни песней мы подошли к наивысшему утверждению Ветхого Завета о сексуальности, даже, как выразился раввин Акива, к «Святая святых»: «Ибо во всём мире нет ничего, равного дню, в который была дана Израилю Песнь песней, ибо все писания святые, но Песнь песней — Святая святых»⁸.

Песнь песней изображает райскую супружескую любовь как потрясающе красивую, чудесно чувственную, как бурное празднование, захватывающее приключение, изысканное наслаждение, полное чистого сексуального желания, не знающее стыда и непринуждённое, сдержанное и отличающееся хорошим вкусом, как беззаботную игру, романтическую любовную связь, очень страстную и внушающую благоговение тайну⁹.

Едемский замысел Бога для сексуальности между мужем и женой действительно прекрасен, радостен и внушает благоговение. Несмотря на то, что мы сейчас находимся в падшем мире, Бог приглашает мужчин и женщин испытать Его прекрасный замысел, как подразумевается словом «потому» в Быт. 2:24 и как показано на примере в Песни песней, которая изображает святую красоту сексуальной любви как возвращение в Едем. Бог обещает дар Своего пламени любви, которое будет гореть всё ярче в сердцах и домах любящих друг друга людей, чтобы они могли ещё полнее ощутить славный Божественный замысел сексуальности — возвращение в Едем, освещённый пламенем Яхве. **A)**

- 1 Парадигматика — совокупность элементов в единой схеме (обычно описывает лингвистические модели: например, словоизменения по падежам), в данном случае это модель, образец для всех остальных отношений.
- 2 Для обсуждения Божьего замысла о человеческой сексуальности, изложенного в Быт. 1 и 2, см. книгу этого же автора *Flame of Yahweh: Sexuality in the Old Testament* (Peabody, MA: Hendrickson; Grand Rapids: Baker, 2007), 15–54. Русский перевод: Дэвидсон Р. Пламя Яхве: Сексуальность в Библии. — М.: Эксмо, 2015. — 1008 с.
- 3 Букв.: *песнь песней, которая от / для Соломона*. Первый стих масоретского текста в славянской традиции отнесён к заголовку, поэтому ст. 2 в евр. соотв. ст. 1 Син. перевода и т. д. в этой главе. — примеч. из сносок ИПБ (Заокской Библии).
- 4 Экзегетические подробности, подтверждающие выводы этой статьи, см. *Flame of Yahweh*, 545–632; and Richard M. Davidson, “Song of Songs,” in *Seventh-day Adventist International Commentary*, vol. 6 (Nampa, ID: Pacific Press, 2022), 1073–1391.
- 5 Евр.: *Ях*; друг. возм. пер.: *великое пламя*.
- 6 Холистический — основанный на понимании целостности, нераздельности, от англ. holistic approach, integrally whole.
- 7 В аграрной культуре община сильна количеством живущих вместе членов, поэтому речь не об уходе в другие места или переезде, а о создании отдельного места жительства возле родных.
- 8 Rabbi Akiba, Mishnah, Yadayim 3:5.
- 9 Подробное описание каждого из этих качеств райской супружеской любви см. Davidson, *Flame of Yahweh*, 607–621.

Будь внимателен к тому, что ты делаешь и чему учишь

Должен ли пастырять быть богословом? Среди нас, служителей, богословие обычно ассоциируется с академической наукой. Отучившись на богословском факультете и получив диплом, не многие хотят обращаться к этой науке в своём практическом пасторском служении: умозрительное богословствование кажется слишком далёким от жизни, непрактичным занятием. Как сыронизировал по этому поводу английский теолог XVII века Уильям Чилингворт, говоря о схоластических спорах средневековых схоластов: «Они спорят о том, сколько ангелов может танцевать на булавочной головке».

Кому, как не нам, служителям, знать, что пастор в своём служении, прежде всего, должен решать практические задачи: проводить богослужения и обряды, помогать членам церкви в кризисных ситуациях, организовывать работу церковных отделов, проводить церковные мероприятия и осуществлять деятельность в соответствии с утверждёнными советом церкви планами и программами, разбираться в тонкостях статистической и бухгалтерской отчётности, вести переговоры с арендодателями, разбираться в юридических вопросах и защищать членов церкви в вопросах свободы совести.

Церковная жизнь требует от служителей практических навыков, потому мы и ищем получения этого практического знания: стремимся овладеть техниками душепопечительского консультирования, получаем юридическое образование, посещаем тренинги по успешной продаже книг, участвуем в мастер-классах по благовестию на улицах, слушаем обучающие семинары по организации клубного и лагерного служения. Но какое место во всей этой деятельности этом занимает проповедь? Сколько времени у нас остаётся на богословие — осмысление жизни в свете Слова Божьего? Проблема в том, что практические навыки и правильные методы сами по себе бесполезны, если только то, что мы делаем, не понято нами и не истолковано во свете Слова Божьего. Самые передовые методы не могут заменить содержания — это как попусту «бить воздух» (1 Кор. 9:26) — от чего только устанешь, но пользы от этого не будет никакой.

«Паси овец»

Главной задачей пасторского служения является духовное окормление церкви. Как мы помним, в самом начале, при организации церкви, было принято важное решение о том, что пастырять в своём служении должен сосредото-

точиться на «молитве и служении слова», а «пещись о столах» должны были дьяконы (Деян. 6:1–4). Сам Господь начал Своё служение в этом мире как проповедник: «Пришёл Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царствия Божия» (Мк. 1:14). Иисус даёт наставление ученикам: «И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16:15).

Иисус говорит апостолу Петру: «Паси овец Моих» (Ин. 21:17). В свою очередь, апостол Пётр обращается к нам пастырям: «Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принуждённо, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием *Божим*, но подавая пример стаду; и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядающий венец славы» (1 Петр. 5:1–4).

Что значит быть пастырем? Паси овец, значит, водить их туда, где они могут утолить голод и жажду слушания Слова Божьего. Активные, но голодные овцы очень быстро разочаруются в своей деятельности и вере и потеряются в поисках других пажитей. Конечно, мы не можем уклониться от множества дел, которые требует

от нас наше служение, но ничто не должно отвлекать нас от главного — кормить овец Словом Божиим: «Были попытки заменить проповедь различными средствами, но ни одно из них не оправдало себя. Все человеческие планы и изобретения: всевозможные игры, спорт, клубы, общественные организации, строящиеся на христианских принципах, — никогда не могли и не смогут заменить проповедь Евангелия, определённую Самим Иисусом Христом. Человеческие сердца жаждут, и эту жажду может утолить только проповедь Слова Божьего» (Р. Пирсон. Паси овец Моих. С. 20).

Для человека естественно выбирать лёгкие пути, искать простые и быстрые ответы, строить быстровозводимые дома без прочного фундамента, в то время как приближение к Богу требует от нас серьёзных усилий: «Не всякий, говорящий Мне: „Господи! Господи!“, войдёт в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного» (Мф. 7:21). Для того чтобы дом веры был прочным, необходимо заложить библейский фундамент: «Всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой на камне» (Мф. 7:24).

Методы и навыки важны для достижения результатов, но в итоге может случиться «великое падение» (ст. 27), если у строения нет фундамента. Фундамент — это богословие, которое проникает в глубину слов Христа, чтобы исполнить их в повседневности: «Кто слушает слова Мои сии и исполняет их». Таким образом, первая задача пасторского богословия — слушать, чтобы понимать слово Христа, вторая — объяснять

Пасти овец, значит, водить их туда, где они могут утолить голод и жажду слушания Слова Божьего

Писание применительно к жизненной ситуации, чтобы церковь могла исполнять его — сделать слово фундаментом своей жизни. Поэтому каждый пастырь, прежде всего, должен быть богословом. Если пастырь считает библейское богословие не важным и будет сосредоточен только на деятельности, довольствуясь поверхностным знанием, построенный им дом долго стоять не будет, и статистика потерь — красноречивое тому свидетельство.

Пасторское богословие

Иудейские раввины видят в заповедях Торы кладёшь Божественной мудрости: «Храните и исполняйте их, ибо в этом мудрость ваша и разум ваш» (Втор. 4:6). Для того чтобы исполнить все 613 заповедей Торы, данные евреям тысячелетия назад, необходимо их истолкование применительно к современной жизненной ситуации. Основным занятием иудейских мудрецов было изучение Торы с целью установления конкретных правил, регламентирующих семейную, общественную и религиозную жизнь верующего еврея. Такая система правил называется *галахой* — от арамейского корня «галах» — «ходить» или «идти» и отсылает к библейской святости: «Кто может пребывать в жилище Твоём? Кто может обитать на святой горе Твоей? Тот,

кто ходит непорочно и делает правду» (Пс. 14:1, 2).

Мир меняется, но еврейские мудрецы продолжают извлекать из Торы законы галахи. Какой бы ни возник вопрос, например: как пользоваться лифтом в шаббат? Или будет ли выращенное в лаборатории мясо кошерным? — галаха подскажет ответ, основанный на Торе.

Христос Сам является Божьей галахой — «путём жизни»: «Я есмь путь и истина и жизнь — никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин. 14:6). Жизнь Христа — пример новой галахи для христиан: «Не думайте, что Я пришёл нарушить закон или пророков: не нарушить пришёл Я, но исполнить» (Мф. 5:17). Христос призывает идти за Ним, следуя правилам Его галахи: «Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Лук. 9:23). Быть христианином — идти путём Христа — «путём новым и живым» (Евр. 10:19). Потому не случайно первые христиане называли себя последователями учения «Пути». Савл будучи гонителем христиан отправился в Дамаск разыскивать: «последующих сему учению (пути — греч. *ходос*), и мужчин и женщин, связав, приводить в Иерусалим» (Деян. 9:2).

Но, чтобы идти путём Христа, этот путь должен быть объяснён и понят — это и является самым

важным в служении пастыря как проповедника и наставника. Апостол Павел говорит о значении богословия в служении пастыря: «Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса. Всё Писание богодуховенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:15). Проповедник сначала сам умудряется Писанием, потом умудряет других «во спасение верою во Христа Иисуса».

Богословский труд пастыря подобен трансмиссии в автомобиле — системе передачи крутящего момента от двигателя к колёсам — между словом Христа и жизнью человека. Для того чтобы идти за Христом, нужно «сцепление» между заповедями Христа и жизнью, поиск ответа на вопросы: как поступил бы Христос на моём месте? Таким образом, пастырь находится в непрерывном процессе создания Христовой «галахи», трудится над Словом Божиим, чтобы выяснить, как христианину каждый день следовать за Христом.

Что бывает без пасторского богословия?

В Первом послании апостола Павла к коринфянам мы находим пример небрежения пастыря к богословскому труду: «Ибо, кто ест и пьёт недостойно, тот ест и пьёт осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем» (1 Кор. 11:29). Без рассуждения «о теле Христовом» евхаристия для коринфян превращалась в обычную пирушку, делая недостойными Христа всех

её участников. Без рассуждения «о теле Христовом» Вечеря Господня сегодня превращается в мало-значительный символический обряд, пренебрежение которым всё дальше и дальше уводит людей от Христа и Его тела, церкви. В таком небрежении между строк читается вина пастыря — он не потрудился, чтобы наставить и приготовить свою паству к тому, чтобы она могла достойно вкушать трапезу Господню.

Богословское нерассуждение легко превращает «здоровый образ жизни» в опасный для духовного и физического здоровья невроз, подменяющий собой спасительную Божью благодать. Без должного богословского рассуждения добрые советы Духа пророчества могут стать поводом для превозношения одних членов церкви над другими, проявления духа соперничества и разделения. Пастырь не должен оставлять вопросы духовного и физического здоровья без должного прояснения в свете Божьего Слова, чтобы доброе не стало поводом к злему.

Когда в коринфской церкви произошло разделение по вопросу пища, апостол Павел дал развёрнутый богословский ответ, сущность которого сводится к простой формуле: «Ибо Царствие Божие

не пища и питие, но праведность и мир и радость во Святом Духе» (Рим. 14:17). Подобно тому и мы должны быть готовы дать ответ на вопросы, угрожающие духовному здоровью наших членов церкви.

Ещё одним примером богословского нерадения является стремление копировать чуждую адвентистскому пониманию традицию без должного рассуждения. Например, что мы хотим сказать членам церкви или посетителям, когда на видном месте в молитвенном доме размещаем менору или строим сукку, кущи? Соблюдение субботы и почтение к Божьим заповедям не должно быть ни для кого поводом думать, что адвентисты с пренебрежением относятся к Кресту Христову. Зажигание свечей перед заходом солнца или хала, может быть, сами по себе, и являются красивым иудейским обрядом, напоминающим о святости субботнего дня, но без богословского рассуждения о Христе этот обряд может постепенно увести от Христа, превратить религиозный порыв в то, что Спаситель с сожалением называл «окрашенным гробом» (Мф. 23:27). Когда вы устанавливаете те или иные символы на видном месте или перенимаете тот или иной обычай, не забывайте

Богословский труд пастыря подобен трансмиссии в автомобиле — системе передачи крутящего момента от двигателя к колёсам — между словом Христа и жизнью человека

о богословии: рассуждайте «о теле Христовом», перепроверяйте всё в свете Божьего слова: «Точно ли это так» (Деян. 17:11).

В богословском осмыслении нуждаются не только символы и обряды, но и слова, которые мы поём во время богослужения, и сами мелодии гимнов, которые должны соответствовать этим словам. Без богословского рассуждения, простой заменой некоторых слов именем Иисус, можно легко превратить любую популярную среди мирской молодёжи песню в церковный «хит». Также не нужно тратить много усилий, чтобы слова о Христе положить на лёгкую мелодию и таким образом придать песне популярность среди молодёжи. Но слова должны соответствовать музыке и всегда остаётся вопрос уместности и соответствия формы и содержания. К тому же христианский гимн — это, прежде всего, текст, как сказано: «В начале было Слово», и ещё: «вера от слышания, а слышание от слова Божьего». Христианский гимн — выражение веры, а не сантиментов. Библейское прославление — воздание хвалы Богу, элемент поклонения, выражение богобоязненного восторга, переполняющего сердце при созерцании великих дел Всевышнего. Без богословского осмысления такое прославление превращается в поверхностный, эмоциональный порыв, подобный восторгу публики на выступлении популярной рок-группы, хотя изначальной целью было заявлено прославление Христа, а не выражение собственных эмоций.

Заключение

Итак, должен ли пастырь быть богословом? Или, может быть, все требующие богословского рассу-

ждения вопросы о жизни и служении уже решены, и мы можем спокойно «отпустить вожжи», доверившись тщательно запрограммированному и отлаженному ходу церковной жизни, в надежде на то, что он сам приведёт нас к нужному результату. В этом смысле настоящей проблемой церкви являются пастыри, которые перестают думать богословски и совершают своё служение без должного библейского рассуждения. Такой труд — строительство дома на песке.

Подлинный труд пастыря — не переставать творить Христову галаху: пасти и направлять стадо на пути к вечности, как сказано: «Проповедуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещевай со всяким долготерпением и назиданием» (2 Тим. 4:2).

Труд истинного пастыря — прежде всего богословский труд, он призван обладать богословской компетентностью, как врач или инженер в своей области, — он не может без богословского осмысления принимать любую идею только потому, что она представляется ему или кому-то ещё правильной. Апостол призывает нас к этой настоящей богословской компетентности: «Будь внимателен к тому, что ты делаешь и чему учишь» (1 Тим. 4:16, ИПВ). **А**

Не хотите ли вы написать в журнал «Альфа и Омега»?

Редакция журнала «Альфа и Омега» приглашает читателей попробовать себя в роли авторов и написать статьи на актуальные для пасторов темы:

- проблемы личного духовного роста пастора;
 - проблемы пасторских семей;
 - проповедническое служение;
 - богословские исследования;
 - опыты успешного евангельского служения;
 - советы по церковному администрированию;
 - советы по душепопечительству;
 - церковная музыка;
 - молодёжное служение;
 - служение церкви в обществе —
- и другие темы, которые могли бы помочь пасторам в их служении.

За опубликованные статьи редакция выплачивает гонорар. Полученные материалы не рецензируются и не возвращаются.

Также мы ожидаем от вас писем, в которых бы содержались ваши отклики на опубликованные статьи, ваши предложения, вопросы и точка зрения по той или иной проблематике, затронутой нашими публикациями.

Для ускорения пересылки писем и статей пользуйтесь электронной почтой.



Электронный адрес редакции журнала «Альфа и Омега»: ministerial@esd.adventist.org

Поклонение и миссия

Есть ли проблемы у современных способов богопоклонения?

Один автор утверждает, что проблема современного поклонения заключается не в использовании затемнения или сочинении и исполнении оригинальной музыки. Проблема не в «слабо освещённой комнате», большом оркестре или «творческой музыке». Мы могли бы включить в церкви яркий свет и использовать простое пианино и хориста. Хотя эти изменения могут обеспечить временные решения, они не решают основную, основополагающую проблему, которая остаётся упущенной из виду.

Так в чём же настоящая проблема?

Поклонение стало чувством в эпоху постмодернизма. Один автор пишет: «Я заметил тенденцию во время служения хвалы и поклонения в разных церквях, которые я посетил, и даже в тех, где я был членом... Наше поклонение должно выходить далеко за рамки церковного служения». Поклонение — это не только эмоции. Оно не должно быть фактором, помогающим хорошо себя ощущать. Поклонение — это не эгоцентричная деятельность. Оно теоцентрично.

Когда поклонение строится на эмоциональности, оно лишено истинного благоговения. В церковной обстановке эмоциональность «является откликом, основанном

на человеческих чувствах или переживаниях», лишённым истинного поклонения и какой-либо «реальной поддерживающей сущности». На протяжении всей этой статьи важно чётко различать эмоциональность и эмоции, возникающие из подлинного поклонения.

Основной вопрос этой статьи — польза, которую мы получаем от поклонения. Привносит ли наше поклонение в нашу жизнь то, что помогает чувствовать себя хорошо или побуждает нас участвовать в миссии Бога?

Что такое поклонение?

Швейцарский реформат Карл Барт характеризует христианское поклонение как «самое важное, самое неотложное, самое славное действие, которое может происходить в жизни человека». Эти глубокие слова находят отклик у всех, кто стремится возродить опыт поклонения в современной, постмодернистской церкви. Неудивительно, что термин «поклонение», «богослужение» используется в различных значениях. Рональд Аллен и Гордон Боррор определяют поклонение как «действенный отклик Богу, посредством которого мы заявляем о Его ценности». Богослужение — не бездействие, оно предполагает участие. Поклонение — это не просто настроение, это отклик. Поклонение — не просто чувство, это декларация».

Мы должны вовлекать членов церкви в обретение опыта поклонения, который побуждал бы их участвовать в Божьей миссии. Без такой мотивации поклонение рискует превратиться в рутинное общественное мероприятие или отдых и развлечение на выходных.

Происхождение богослужения

Поклонение охватывает всё наше существо, когда мы откликаемся славословием на всё, чем является Бог. Оно проявляется в нашем отношении, действиях, мыслях и словах и основывается на истине о Боге, Каким Он Себя открыл. Бог является Источником поклонения, и только Он является его законным получателем.

Самое раннее упоминание о поклонении относится к временам Сифа, как сказано в Быт. 4:26: «Тогда начали призывать имя Господа». С тех пор Бог общался с отдельными людьми, призвал к жертвоприношению животных и заключал заветы с его неотъемлемыми составляющими поклонения (например, Быт. 12:1–3; 9:8–12). На протяжении всей истории Бог защищал Свой народ, призывал его для определённых целей и отвечал на его поклонение (Быт. 7:1–3; 8:21).

Странствие израильтян было ознаменовано необходимыми составляющими поклонения Господу. На горе Синай Бог недвусмысленно повелевает израильтянам

поклоняться исключительно Ему (Исх. 20:1–6; Втор. 5:6–10), подчёркивая необходимость безраздельной преданности Ему: «Я Господь, Бог твой... Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх. 20:2, 3).

На протяжении всего пребывания израильтян в пустыне святилище служило осязаемым напоминанием Божьего присутствия и определённым местом сбора для поклонения (Исх. 25:8; Пс. 94:6).

Чего ожидает Бог?

Пророк Исайя разъясняет суть поклонения, заявляя: «Я приведу на святую гору Мою и обрадую их в Моём доме молитвы; всеожжения их и жертвы их будут благоприятны на жертвеннике Моём, ибо дом Мой назовётся домом молитвы для всех народов» (Ис. 56:7).

Основная цель поклонения — пригласить всех людей прикоснуться к присутствию Божьему. Это охватывает миссию Бога, и поклонение служит выполнению Божественной цели — пригласить каждого человека к спасительному познанию Бога.

Поклонение и миссия

Практики поклонения древнего Израиля были в первую очередь сосредоточены на возвышении верующих в пределах Израиля. Возведения здания в Иерусалиме служило нескольким целям, одна из которых подчёркивается царём Соломоном. Во время своей молитвы при посвящении храма он умолял Бога: «Если и иноплеменник, который не от Твоего народа, Израиля, придёт из земли далёкой ради имени Твоего, — ибо и они услышат о Твоём имени великом и о Твоей руке сильной и о Твоей мышце простёртой, — и придёт он

и помолится у храма сего, услышь с неба, с места обитания Твоего, и сделай всё, о чём будет взывать к Тебе иноплеменник, чтобы все народы земли знали имя Твоё, чтобы боялись Тебя, как народ Твой, Израиль, чтобы знали, что именем Твоим называется храм сей, который я построил» (3 Цар. 8:41–43).

В Ветхом Завете Бог избрал сынов Израилевых в качестве тех, кто совершает миссию. Ветхозаветная модель миссии Бога была центростремительной: сыны Израилевы оставались на святой земле, выступая свидетелями Божьего спасения народам. Модель миссии Нового Завета была центробежной: распространение вести о спасении по всему миру. Ключевым фактором в центробежной модели является выход в мир.

Принципы миссионерского богослужения

Вот пять принципов, которые помогут переориентировать богослужение, сделав его миссионерским начинанием.

1. Примите Божье поручение.

Цель богослужения заключается в выполнении Божьей миссии. В евангельское поручение встроен элемент поклонения: «И уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:20). Богослужение служит обучению членов церкви тому, как они могут участвовать в Великом поручении. Если церковное служение не может снабдить своих членов мотивацией для Божьей миссии, оно рискует превратиться в простое развлечение. Пророк Божий Элен Уайт подчёркивает важность того, чтобы каждая церковь функционировала как учебный центр для христианских работников. Её члены должны полу-

чать наставления о том, как проводить «Библейские чтения», занятия Субботней школы, как оказать помощь обездоленным, ухаживать за больными и нести весть Евангелия тем, кто не слышал вести.

2. *Вовлекайте сердце.* Целью богослужения является содействие возрастанию членов церкви в их отношениях со Христом. Поклонение требует активного вовлечения сердец верующих в служение Богу. Когда сердце полностью отдано Божьей миссии, то включается эмоциональный аспект поклонения. Таким образом, богослужение должно способствовать установлению верующими глубокой связи с Богом и Его миссией.

3. *Начинайте действовать.* Каждое богослужение должно побуждать верующих выходить за пределы церковного здания. Привлечение членов церкви к миссионерской деятельности имеет первостепенное значение. Во время моего пребывания на посту пастора церкви в Бангалоре, в Индии, прихожане собирались на Субботнюю школу по группам, а после церковной службы был миссионерский выход. Эта инициатива привела к созданию шести общин в близлежащих районах, что явилось примером преобразования богослужения в деятельность, ориентированную на миссию.

4. *Сострадание и служение.* Амос чётко сформулировал важность поклонения и сострадания к бедным и нуждающимся. Он призывает своих слушателей: «Пусть, как вода, течёт суд, и правда — как сильный поток!» (Ам. 5:24). Дж. Гордон Макконвилл предполагает, что Амос считает справедливость и праведность неотъемлемыми элементами поклонения.

Без того и другого поклонение становится неприемлемым для Бога (ст. 4–7, 14, 15, 21–24). Макконвилл развивает этот аргумент ещё больше, заявляя, что «народ завета хорошо знал, что Бога отвергают и даже богохульствуют, когда существует какая-либо форма поклонения, отличная от любви к ближнему, которой присуще стремление к справедливости. В этом случае поклонение становится не просто неуместным, но и оскорбительным для Бога». Оно превращается в простое обязательное действие.

5. *Укажите на вероучение и скорое пришествие Иисуса.* Богослужение служит укреплению веры членов церкви в основополагающие убеждения церкви. Каждое богослужение должно быть тщательно спланировано, чтобы питать и просвещать членов церкви в учении Священного Писания. В своём совете юному Тимофею Павел подчёркивает важность прилежного изучения: «Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2:15). Весть о Втором пришествии находится в центре внимания миссии Божьей и должна побуждать членов церкви к свидетельству.

Поклонение, ориентированное на миссию

Как церковные пасторы и ответственные за богослужения побуждают своих членов церкви к служению Богу? Вот несколько практических способов побудить членов церкви участвовать в миссионерских проектах после богослужения. Эти методы могут быть различными в зависимости от обстановки.

Преобразуйте богослужение. Чтобы воспитать в членах церкви дух миссионерства, церквям следует планировать как минимум две проповеди в месяц, посвящённые Божьей миссии. Наличие расписания проповедей, включающего регулярные проповеди на эту тему, поможет побудить членов церкви посвятить себя Божьей миссии. Планирование богослужений с учётом миссии может значительно укрепить приверженность церкви Божьей миссии.

Миссия для расширения горизонтов. Каждая поместная церковь должна активно обучать своих членов церкви тому, как участвовать в миссионерском служении. В первые дни моего служения в качестве помощника пастора в Бангалоре, в Индии, у церкви был уникальный способ проведения субботы. После каждого богослужения члены церкви собирались под руководством пасторов, разбивались на небольшие группы и посещали близлежащие районы, в том числе места, где жили их родственники. За шесть месяцев посещения члены церкви были готовы начать проводить собрания небольших групп Субботней школы.

Эти небольшие субботние школы со временем превратились в небольшие общины, которые позже превратились в церкви по всему городу Бангалор. Главная церковь и её члены сыграли решающую роль в организации, по меньшей мере, пяти церквей в городе. Такой практический подход к миссии вдохновлял членов церкви сохранять мотивацию для выполнения Божьей миссии после богослужений.

Переориентация миссии. Церковь адвентистов седьмого дня регулярно пересматривает свои стратегии миссии и внедряет новые

подходы. Каждые пять лет церковь задаёт тон и ритм для миссионерской работы во всём мире. В 2022–2025 годах Всемирная церковь сосредоточена на переориентации миссии. Каждой миссии, конференции и унионному полю рекомендуется направить одного миссионера для участия в кросс-культурной миссии. Для того чтобы эффективно продвигать и практиковать эту благородную задачу, местные церкви должны активно участвовать в этом. Каждая местная церковь должна быть заинтересована в том, чтобы направить одного миссионера для участия в кросс-культурной миссии. Кроме того, каждое богослужение должно включать призыв с кафедры, чтобы побудить членов церкви откликнуться на миссию Божью.

Заключение

Поклонение должно быть полностью сосредоточено на Боге, Который один заслуживает почитания и благоговения. Его главная цель в том, чтобы побудить членов церкви участвовать в миссии Бога. Без этого церковь рискует превратиться просто в социальный клуб, где её членов развлекают и ценят, но это происходит по неправильным причинам. Для того чтобы церковь оставалась живой и динамичной, важно поощрять членов церкви участвовать в Божьей миссии. Хотя пикники на выходных, баскетбольные турниры и футбольные матчи могут способствовать теплоте внутри общины или даже её единству, этого недостаточно. Членов церкви следует вдохновлять на участие в Божьей миссии, особенно с учётом скорого возвращения Иисуса Христа. Вовлекайте в неё свою церковь. Иисус скоро вернётся! **A)**

Снижение доверия общества

Как вести христианское служение в виду бурного будущего

Газетные заголовки звучат тревожно: «Согласно двум недавним опросам, американское духовенство потеряло доверие миллионов, и эксперты говорят, что пасторам придётся столкнуться с некоторыми суровыми истинами, чтобы вернуть это доверие»¹. По данным Waqna Group, почти четверть американцев, 24%, говорят, что они «не уверены» в том, что пасторам можно доверять, при этом каждый пятый христианин (21%) сомневается в духовенстве. И только 21% пасторов говорят, что их соседи рассматривают их в «очень» заслуживающем доверия свете².

Опросы показывают, что 75% населения в Соединённых Штатах считают, что доверие к правительству снижается, а 64% считают, что также подрывается и их доверие к ближним³. Для этого, вероятно, есть много причин. Широкая доступность и использование Интернета и социальных сетей повысили прозрачность, упростив возможность сообщить о скандалах и преступлениях. Усилилась политическая поляризация⁴. Для того чтобы обойти традиционные политические процессы и воспрепятствовать законодательным или исполнительным действиям федерального правительства, штаты всё чаще подают иски против национального правительства⁵. 70% от-

ветили утвердительно на вопрос о том, затрудняет ли отсутствие доверия друг к другу решение общественных проблем⁶.

Движущие силы

Причины растущего недоверия общества различны. Каждый месяц люди получают 3,4 миллиарда роботизированных звонков⁷. Анализ данных искусственным интеллектом продолжает оставаться масштабной и растущей проблемой конфиденциальности. Кража личных данных затрагивает миллионы людей. Тролли и боты проникли в социальные сети, чтобы распространять фейковые новости, дезинформацию и другой контент с низкой достоверностью⁸. И хотя растущее разнообразие обычно и рассматривается как положительный фактор в определённых аспектах общественного здоровья, оно также снижает общий уровень доверия в обществе⁹. Институт будущего (IFTF) называет доверие одной из ключевых проблем, с которой столкнётся общество в следующем десятилетии¹⁰. Поскольку разработчики маркетинговых стратегий объединяют усиленный микротаргетинг¹¹ с достижениями в области психологии и поведенческой экономики, предприятия и правительства будут всё больше способны влиять на эмоции, восприятие и решения людей.

Однако за это нужно будет заплатить в следующем десятилетии растущей информационной усталостью, информационной перегрузкой и путаницей и, в конечном счёте, большим недоверием.

Последствия

Доверие имеет решающее значение для выживания общества. Инвесторам необходимо доверять, прежде чем они станут инвестировать в бизнес. Пациентам нужно доверять медицинским учреждениям. Граждане должны доверять друг другу, чтобы адекватно участвовать в жизни гражданского общества — это единственный способ создать доверие для его различных институтов.

Доверие является основополагающей предпосылкой для сотрудничества между людьми и предшественником социального капитала. Задолго до этого Алексис де Токвиль предсказал в своих наблюдениях общества, что народ может быть великим, только если он поддерживает взаимную связь доверия со своими гражданами. Без доверия быстро разрушаются сотрудничество и координация, необходимые для поддержания здоровья и полезности социальных институтов.

Так как же может выглядеть будущее, если доверие продолжит исчезать в обществе? Некоторые

утверждают, что как только оно исчезнет, его невозможно восстановить. Что это может означать для христианского служения?

К счастью, несмотря на сложившийся в последнее время низкий уровень доверия в большинстве слоёв гражданского общества к различным институтам, религия осталась относительно незатронутой. Независимо от того, продолжится ли эта тенденция в следующем десятилетии или нет, христианские служители всё равно выиграют от представления о том, как выглядит возможное будущее общества, учитывая нынешний спад доверия.

Поскольку концепция доверия приходит в упадок и, по всей вероятности, это будет происходить и в обозримом будущем, это несёт глубокие последствия для всего общества. Как будущее разрушения доверия повлияет на социальную динамику и что это может означать для лидеров христианского служения? Теории социальных изменений — теория конфликта и теория развития — предлагают ряд прогнозов относительно доверия в будущем и его последствий для нашего общества. Они являются инструментами, с помощью которых церковные лидеры получают представление о том, как подготовить своё служение для будущего и стратегически руководить своими организациями.

Теория конфликта сегодня

Теория конфликта сосредотачивается на разногласиях или борьбе как на основном источнике социальных изменений как в лучшую, так и в худшую сторону и предполагает, что проблема доверия обострится в течение следующего

десятилетия. Конфликт побуждает людей вводить новшества, чтобы получить преимущество для своей конкретной группы, а угроза того, что внешние группы получают преимущество над любой другой группой, создаёт менталитет «мы против них», который заставляет членов внутри каждой группы сближаться с теми, кто разделяет их собственные ценности и цели.

Теория конфликта разворачивается по предсказуемой схеме. Она предполагает, что 1) общество состоит из множества разных групп; 2) каждая социальная группа переживает социальные изменения по-разному; 3) когда группы оказываются в конфликте друг с другом, это вызывает внутригрупповую солидарность; 4) конкуренция, которую разжигает конфликт, является тем, что подпитывает социальные изменения. Поскольку условия в обществе благоприятны для некоторых групп и неблагоприятны для других, различные группы испытывают разные желания. Те элементы, которые имеют власть, стремятся стабилизировать общество, в то время как группы с меньшим или нулевым авторитетом или властью будут работать над тем, чтобы изменить статус-кво. Поскольку их желания и стремления несовместимы, это приводит к конфликту.

Затем каждая группа конкурирует, стремится к новым подходам, желая изменить правовой ландшафт, или пытается разжечь социальные движения, торгуясь, принуждая или убеждая других. Такие действия неизбежно ведут к изменениям, приводя либо к конструктивным, либо к деструктивным результатам, которые изменяют условия в обществе и перезапускают цикл межгруппового конфликта.

Одним из главных факторов недоверия и отсутствия сотрудничества является растущее разнообразие групп интересов и культурный плюрализм, которые соперничают за власть и влияние. Внутри каждой группы люди могут доверять друг другу, но среди растущего числа конкурирующих групп и ценностей межгрупповая динамика доверия пропорционально уменьшается. Через призму теории конфликта мы видим, что этот процесс по своей сути деструктивен.

Теория конфликта завтра

Как упоминалось ранее, теория конфликта прогнозирует дальнейшее снижение уровня доверия в обществе. По мере того, как СМИ, интернет, социальные сети и общая простота взаимосвязи увеличиваются из-за развития технологий, эти факторы будут сочетаться с растущим разнообразием и плюрализмом, чтобы создать ещё большее количество конкурирующих групп по интересам. По мере того как их число увеличивается относительно населения, у конкретных личностей будет всё меньше людей, которым они могут доверять. Большее количество конкурирующих групп приведёт ко всё большему количеству конфликтных ситуаций, а скорость и частота социальных изменений могут увеличиться. Как предполагает теория, социальные изменения неравномерно влияют на определённые коалиции. Поэтому, поскольку каждое изменение влияет на каждую группу интересов, баланс власти и влияния будет меняться быстрее и подпитывать ещё большее межгрупповое недоверие.

Теория развития сегодня

Теория развития рассматривает общество как долгое, разворачивающееся движение, будь то к лучшему или к худшему. Эта концепция также утверждает, что с течением времени по мере того, как общество развивается, оно становится всё более сложным. Так же, как живые организмы следуют определённому пути от рождения к росту, к зрелости и к окончательному распаду, так и человеческие общества. Независимо от того, что движет социальными изменениями, теория развития рассматривает общество как живое существо, проходящее ряд явных стадий.

За последние 200 лет люди перешли от передвижения верхом и гужевого транспорта к полётам; от натурального хозяйства к узкоспециализированному труду и супермаркетам; и от письма перьями и чернилами к телеграммам с азбукой Морзе, к Интернету и спутниковой связи. Очевидно, что резко возросли разделение труда и количество специализированных профессий. Доказательства этой направленности развития также предоставляет количество незападных стран, которые после начала глобализации становятся более образованными, индустриальными и богатыми. Однако теория развития не оценивает изменения. Поэтому общество вполне может двигаться к нежелательному концу.

Теория развития также помогает понять наше текущее положение дел. Любой случайный наблюдатель может увидеть её достоинства, поскольку технологии, институты и общая социальная структура и сложность развивались постепенно с течением времени. Однако эта теория также от-

ражает текущую ситуацию из-за отличающей её предпосылки, что не всегда прогресс положителен для общества. По мере того, как общества проходят через различные этапы, от примитивного до продвинутого статуса индустриального, постиндустриального и теперь информационного века, они становятся намного более сложными и разнообразными. Многие из преобразований, с которыми мы столкнулись, такие как модернизация, урбанизация, бюрократизация и технологическое развитие, отражают эту теорию. Самое главное, что теория развития соответствует библейской концепции окончательного упадка общества к последнему времени, описанному в Мф. 24 и 2 Тим. 3:1–5.

Теория развития завтра

Используя эту концепцию для прогнозирования потенциального будущего, мы можем сказать, что общество, безусловно, станет ещё более сложным, поскольку время неумолимо движется вперёд. Что касается технологий, рекламодатели только начали касаться поверхности микротаргетинга, основанного на человеческих характеристиках. Прогресс в области психологии и поведенческих наук будет способствовать созданию значительно более сложных алгоритмов, которые вскоре смогут нацеливаться даже на базовые ценности.

Как только предприятия, политические кампании, правительства и онлайн-преступники развернут такую технологию, у людей появится ещё больше причин не доверять тому, что они видят и слышат. И поскольку дезинформация продолжает распространяться в киберпространстве, общество будет всё боль-

ше уставать от информации и не будет знать, на что можно положиться. Помимо технологий самые развитые общества могут приблизиться к эпохе «постправды», когда охладевает любовь (Мф. 24:12), а дисфункциональные отношения усугубляют недостаток доверия (Мф. 24:10; 2 Тим. 3:1–5).

Рекомендации

Христианское служение на протяжении следующего десятилетия может и должно занять ведущие позиции в углублении доверия. Может сыграть положительную роль то, что до сих пор недоверие не настолько сильно коснулось религиозных организаций, как других секторов общества. Религия имеет уникальную способность наращивать социальный капитал и созидать более здоровое общество. Рассмотрите следующие рекомендации, стремясь изменить общество, возвращая доверие в своём собственном служении и тем самым извлекая преимущество из падения доверия к большинству других институтов, которое мы увидим в грядущем десятилетии.

Будьте надёжными. Оставайтесь последовательными в несении вести, чтобы настоящие и потенциальные ваши последователи могли на вас рассчитывать.

Будьте компетентны. В вашем понимании Писания, ваших знаниях и подготовленности к богословским вызовам современному христианству в настоящем (1 Петр. 3:15) и в работе и управлении вашей организацией (Мф. 14:14–29) поддерживайте и ожидайте компетентности от себя и своих братьев по вере.

Будьте подлинными. Обеспечьте максимальное соответствие между тем, что вы говорите и что делаете (Тит. 7:7–9).

Будьте уязвимы, прозрачны и подотчётны. Признавайте ошибки, когда они случаются. Не старайтесь их скрыть — их всё равно обнаружат, и это сильно повредит доверию к вам. Показывайте своим последователям, что вы им доверяете, делаясь и сообщая им важную информацию.

Взрацивайте лидеров на завтрашний день. Постоянно ищите и обучайте лидеров, которые будут трудиться, прежде всего, на благо общества, а не на своё благо.

Вовлекайте своих членов церкви. Предоставляйте возможности другим проявить активность в разрешении проблем общества.

Лидировать в изменениях к лучшему

Хотя дополнительные теории социальных изменений могут предлагать различные взгляды на будущее, в котором изменится тенденция к недоверию, эти теории показывают, что в течение следующего десятилетия доверие будет снижаться. В глубине души люди хотят иметь возможность верить друг другу. Это то, что нам нужно для сотрудничества и жизни в здоровых сообществах. Следуя этим простым, но трудным рекомендациям, организации, осуществляющие христианское служение, могут лидировать в изменениях к лучшему как для общества, так и для Царства Божьего. 

- 1 Mark A. Kellner, "Scandal, Secularism Eroding Trust in America's Pastors, Surveys Find," *Washington Times*, February 18, 2022, <https://www.washingtontimes.com/>

[news/2022/feb/18/scandal-secularism-eroding-trust-americas-pastors-/?ddd](https://www.washingtontimes.com/news/2022/feb/18/scandal-secularism-eroding-trust-americas-pastors-/?ddd).



- 2 "Pastors' Credibility Is in Question-Even Among Pastors." *Barna*, February 16, 2022, <https://www.barna.com/research/pastors-trustworthy-reliable/>.



- 3 Lee Rainie and Andrew Perrin, "Key Findings About Americans' Declining Trust in Government and Each Other," *Pew Research Center*, July 22, 2019, <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2019/07/22/key-findings-about-americans-declining-trust-in-government-and-each-other/>.



- 4 Frank Newport, "The Impact of Increased Political Polarization," *Gallup*, December 5, 2019, <https://news.gallup.com/opinion/polling-matters/268982/impact-increased-political-polarization.aspx>.



- 5 Ben Christopher, "Fastest Litigant in the West: California Has Now Sued Trump More than Texas Ever Sued Obama," *CalMatters*, June 23, 2020, <https://calmatters.org/politics/2019/04/california-sues-trump-more-becerra-lawsuit-tracker-update/>



- 6 Rainie and Perrin, "Key Findings About Americans."

- 7 Courtney Kennedy and Hannah Hartig, "Response Rates in Telephone Surveys Have Resumed Their Decline," *Pew Research Center*, February 27, 2019, <https://www.pewresearch.org/fact-tank/2019/02/27/response-rates-in-telephone-surveys-have-resumed-their-decline/>.



- 8 Chengcheng Shao, Giovanni Luca Ciampaglia, Onur Varol, Kai Cheng Yang et al., "The Spread of Low-Credibility Content by Social Bots," *Nature Communications* 9 (2018), <https://doi.org/10.1038/s41467-018-06930-7>.



- 9 Sjoerd Beugelsdijk and Mariko J. Klasing, "Diversity and Trust: The Role of Shared Values," *Journal of Comparative Economics* 44, no. 3 (August 2016): 522–540.
- 10 Institute for the Future, "IFFT Map of the Decade 2018 – Remodeling Trust: Navigating Risks and Uncertainties," IFFT, accessed February 13, 2020, <http://www.iffit.org/remodelingtrust/>.



- 11 Направленность на узкую целевую аудиторию.

Растущая церковь

Когда меня назначили в церковь адвентистов седьмого дня в Рентоне, её регулярно посещали около 25 человек. Когда-то это была процветающая община, но за несколько лет до моего прибытия она пришла в состояние постоянного упадка и была на грани закрытия. Администрация конференции попросила меня стать её пастором в надежде возродить её. Сотрудничая с местными церковными руководителями и проводя много времени в молитвах и изучении Слова, мы смогли прояснить цель, для которой существует община, вернуть её к миссии и разработать целенаправленный путь ученичества, который снова восстановил её духовное здоровье и значимость.

Отсутствие ясного понимания

Церковь в Рентоне мало чем отличалась от многих церквей сегодня. Большинство общин в Северной Америке либо замерли на одном уровне членства, либо приходят в упадок, и почти треть из них не крестит ни одного человека в год. Почему церкви испытывают трудности? Хотя здесь задействовано много факторов¹, я считаю, что главная причина — это отсутствие ясного понимания среди местного церковного руководства. Большинство церквей не до конца понимают цель своего существования. Неделю за неделей

они собираются на богослужения и проводят разнообразные программы, не определяя, для чего они это делают. Такие церкви не ставят цели и не тратят время на выяснение своей миссии.

В результате многие общины часто по умолчанию используют другие небиблейские, не миссионерские факторы для того, чтобы придать форму своему служению. Некоторые из самых распространённых движущих сил — это традиция (делать всё так, как мы всегда делали), финансы (принимать решения, основанных на мышлении скудости — ведь ресурсы продолжают сокращаться) и типы мероприятий (в основном они проходят для удовлетворения собственных внутренних потребностей). Такие церкви постоянно заполняют календарь одним мероприятием за другим, чувствуя себя живыми, но никогда не уделяя времени оценке того, отражает ли то, что они делают, истинную цель церкви. К сожалению, это всё отвлекает их от миссии, делая их более сосредоточенными на внутренних потребностях.

«Многие церкви участвуют в прекрасных проектах, и люди чувствуют себя прекрасно, занимаясь ими, но если эти проекты не помогают церкви исполнять поручение Христа, то они только служат прикрытием непослушанию Христу». Так было в церкви Рентона. Хотя у них и проходило несколько ежегодных мероприятий и они продолжали выполнять многие

из обычных церковных заданий, община и её руководство утратили свою миссионерскую цель.

Если церкви в Рентоне суждено было пережить возрождение и рост, то нашей первой задачей было остановиться и поразмышлять о Божьем замысле для неё, потому что, как мудро написал Соломон, «много замыслов в сердце человека, но состоится только определённое Господом» (Притч. 19:21). Я спрашивал церковный совет как на собраниях, так и во время общения с глазу на глаз: «Каковы намерения Господа для нашей церкви?» Нам пришлось перевести мысли руководства церкви от церковного служения, основанного на своих внутренних целях, к серьёзному исследованию Библии для выяснения цели Господа и получения ответа на вопрос: «Зачем мы существуем?»

Эллен Уайт говорит, что первым делом для церкви должно быть усердное исследование Библии для ясного понимания миссии, а затем совершение служения на основе этого. «Члены церкви должны уделять усердное внимание слову Божьему, чтобы понять свой долг, а затем трудиться, отдавая все силы ума и сердца, чтобы сделать свою общину одной из самых процветающих в стране»².

В чём заключается наша миссия?

Миссия церкви, данная Христом, всегда заключалась в том,

чтобы приводить людей к ученичеству. Более 2000 лет назад Иисус установил причину для существования церкви.

«Итак, идите, научите все народы [букв.: приобретая учеников во всех народах], крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мф. 28:19, 20)³.

Церкви сегодня испытывают трудности, потому что они сосредоточены на вещах, не связанных с нашей миссией. Вы так не считаете? Это общеизвестный принцип: вы измеряете то, что считаете ценным. В любой выходной руководители церкви часто могут делиться статистикой того, что они считают важным. Они знают, сколько программ в их церковном календаре. Знают, сколько людей посетило церковное богослужение, Субботнюю школу или какое-либо мероприятие. Они могут посчитать, сколько было принесено десятины и пожертвований. Рассказывают в церкви и о количестве крещений в разные годы, сколько членов церкви числится в церковных книгах. Всё это прекрасные данные, за которыми нужно следить, но спросите их, сколько в церкви учеников Христа, и они посмотрят на вас с неодумением.

Поскольку руководители церкви не могут определить, кто такой ученик, они не могут сказать, сколько таких человек в общине. Когда показатели сосредоточены на деталях, не связанных с подготовкой учеников, церковь не воспитывает учеников. А когда церковь не воспитывает учеников, она перестаёт расти и идёт к упадку.

Как вы можете измерить то, чему не можете дать определения?

Как только руководители церкви в Рентоне осознали, что их миссия — воспитывать учеников, они начали размышлять о том, кто такой ученик.

Кто такой ученик?

Человек, работающий в сфере бизнеса, должен точно знать, что производит его компания. Если он этого не знает, мы бы поставили под сомнение успех и силу его компании. Церковь Рентона должна была заниматься подготовкой учеников, и всё же большинство наших руководителей не понимало, что такое ученик — они не знали, что мы должны производить. Как только мы решили, что должны подготавливать учеников, нам пришлось определиться с тем, что такое ученик.

Греческое слово *μαθητεύω* переводится как «готовить (приобретать) учеников». Ученик — это тот, кто следует предписаниям и наставлениям наставника. В христианском контексте мы понимаем, что ученик — это тот, кто выбирает следовать учению и жизни Иисуса, последователь. Такое происходит, когда человек добровольно отказывается от своей воли (Лк. 9:23–25; 14:25–33; Мф. 16:24–26), умирает для себя (Ин. 3:3–7; Гал. 2:20) и следует за Иисусом (Мк. 1:17; Ин. 1:43; Мф. 4:19). Он верит в то, чему учил Иисус (Ин. 8:31, 32; Деян. 2:42), и живёт так, как жил Иисус (Мф. 20:26–28; 4:19; Ин. 20:21–23). Библия утверждает, что такой человек свидетельствует о своём решении через крещение (Рим. 6:4–8). Крещение — это прилюдное провозглашение того, что человек стремится к ученичеству.

Ученичество — путешествие, а не пункт назначения

Согласно евангельскому поручению, миссия церкви в том, чтобы готовить учеников, а не крестить. Крестить — это важная, захватывающая начальная часть ученичества, и то, что можно увидеть, но это не сама миссия. Церковь должна «приобрести учеников во всех народах, крестя их...» Это не цель; это всего лишь первый шаг в ученичестве. Таким образом, цель ученичества — видеть, как ученики возрастают на своём духовном пути, в итоге достигая уровня зрелости (Евр. 6:1; Флп. 3:12–14).

По мере взросления ученики продолжают становиться всё более и более похожими на Иисуса в своей жизни. Это проявляется в служении в церкви (Еф. 4:11, 12; 1 Кор. 12), любви друг к другу (Ин. 13:34, 35), принесении духовного плода в жизни (Ин. 15:8; Гал. 5:22, 23; Кол. 1:10) и в обретении других учеников (Мф. 28:19, 20; Деян. 1:8; 14:21). Со временем зрелые ученики будут делать учениками других.

Ученичество происходит в отношениях

«Будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга, и тем более, чем более усматриваете приближение дня онного» (Евр. 10:23–25). Павел говорит, что церковь собирается «поощрять друг друга к любви и добрым

делам» (ст. 24) и должна «увещевать друг друга» (ст. 25). Это ученичество на практике.

Когда Иисус действительно наставлял Своих последователей, Он делал это лично, устанавливая с ними связь через отношения. «После сего пришёл Иисус с учениками Своими в землю Иудейскую и там жил с ними и крестил» (Ин. 3:22).

Методология ученичества Иисуса включала в себя проведение времени со Своими учениками. В стихе 22 Иоанн использует глагол *диатрибо*, чтобы объяснить, как Он этого достиг. Хотя это и переводится как «проводить время с»⁴, буквальный перевод слова будет «тереться или притираться». Обратите внимание на личную связь. Иисус «притирался» к Своим ученикам.

Когда церковь в Рентоне сосредоточила своё церковное служение на исполнении евангельского поручения по созиданию учеников, она начала развивать служение, которое открывало возможности в церкви и в обществе, при которых могли развиваться отношения, места, где Бог мог использовать учеников для обретения других учеников. В конечном счёте, это включало в себя создание среды, в которой Бог использовал учеников для созидания тех, кто будет дальше приобретать других учеников.

Как только руководители церкви в Рентоне поняли свою миссию — готовить учеников (приводить людей в спасительные отношения с Иисусом) — и определили, что такое зрелый ученик (наделённый силой зреть для того, чтобы самому, в свою очередь, готовить учеников из других), мы начали выделять отдельные шаги в про-

цессе ученичества, чтобы всё служение церкви было сосредоточено на ученичестве.

Создание пути ученичества

Опять же, если сотрудник знает не только то, что производит компания, но и этапы или процесс производства, даже если он напряжённую и не вовлечён в каждый этап процесса, то он становится ещё более ценным для организации.

Как церковь приобретает учеников? Для этого руководители церкви Рентона, изучая миссию церкви, очертили процесс того, как ученики становятся зрелыми. Руководители церкви спросили себя: «Когда я вижу человека, исполняющего миссию церкви, то спрашиваю себя, как он к этому приходит?» Понимая, что их миссия заключается в становлении зрелых учеников, которые, в свою очередь, будут готовить учеников, руководство церкви определило четыре шага в процессе ученичества, которые производят возрастание в ученике, сформулировав их следующим образом:

1. Членство — видеть, как люди посвящают жизнь Христу и становятся активными членами поместной общины.

2. Служение — видеть, как люди отдают жизнь Христу, совершая служение в местной церкви.

3. Миссия — видеть, как люди связывают свою жизнь со Христом, делясь Его любовью с другими людьми в своём сообществе.

4. Зрелость — видеть, как люди посвящают свою жизнь Христу и возрастают в духовной зрелости.

Когда шаги были определены, руководство церкви создало новые служения, перестроило суще-

ствующие вокруг каждой фазы процесса ученичества. Вообще всё! Богослужение, субботняя школа, разные служения, мероприятия и бюджет были скорректированы и перенаправлены на процесс ученичества.

В результате усиленных молитв, изучения Библии и внесения намеренных изменений члены церкви в Рентоне гармонично трудились вместе, исполняя общую миссию ученичества. В дополнение к крещениям и посещениям руководители церкви начали видеть учеников, которые у нас находились на каждом этапе процесса ученичества.

Мы могли видеть проявление Святого Духа, когда люди приходили ко Христу. Крещения стали регулярной частью церковной жизни. Люди делились своей верой в Иисуса, приглашали других посещать церковь и проводили библейские уроки. Люди использовали свои дары в служении, совершали служение обществу и наставляли других. Вернувшись к миссии и духовно укрепившись, возрождённая церковь в Рентоне стала расти. **AD**

1 Среди факторов, препятствующих росту церкви, можно назвать духовное потребительство, дух наблюдения со стороны, церковный конфликт, духовную слабость, служение, сосредоточенное вокруг пастора, и общее отсутствие любви к заблудшим.

2 Ellen G. White, "Scattered Churches," *Advent Review and Sabbath Herald*, Sept. 6, 1881, 1.

3 Отрывки о Великом поручении: Мф. 28:19, 20; Мк. 16:15; Лк. 24:46–49; Ин. 20:21; Деян. 1:8.

4 Словарный перевод: находиться, оставаться; в Синодальном переводе: жил.

Возрождение церкви

Ваша церковь жива или мертва?

Я был назначен пастором церкви из 400 членов, посещали богослужение всего 150–180 человек. Если бы мы вновь не вернулись к росту, то вскоре стали бы классическим примером умирающей церкви. Как можно было возродить эту церковь, пока она не пришла в упадок и не умерла?

Прежде всего, мне нужно было достичь согласия в отношении дальнейших действий. Для этого требовалось донести до членов церкви, что даже общины с хорошей посещаемостью и многочисленными мероприятиями могут находиться на стадии, предшествующей упадку. Другими симптомами застоя этой церкви были определённый уровень токсичности (сложных отношений среди членов), низкий уровень личной духовности и обилие зрительского христианства.

Необходимость в возрождении является неотложной, поскольку вокруг множество приходящих в упадок церквей, разочарованных пасторов и недовольных верующих. Многие не представляют себе будущего и отчаянно барахтаются, надеясь, что это избавит их от страданий¹. Однако мой опыт работы в этой церкви доказал, что, как бы трудно это ни было, застойные и умирающие

церкви можно вернуть к жизни и росту.

Табурет на трёх ножках

Я описываю свой опыт в возрождении церкви, используя образ табурета на трёх ножках. Каждая ножка представляет собой незаменимый фактор. Сиденье табурета является основой для возрождения здоровой и энергичной церкви. Три основополагающих элемента являются ключевыми для поддержания процесса возрождения, разработанного с учётом контекста вашей конкретной церкви и сообщества. Здоровое обновление требует опоры на эти три элемента: духовное основание, осознанное ученичество, Божье видение.

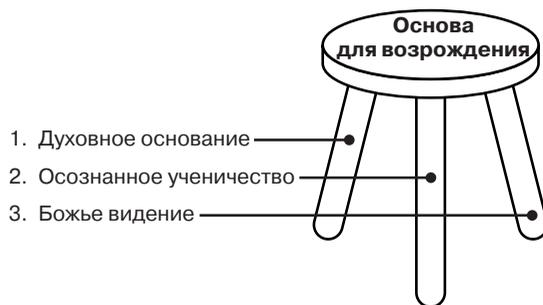
Ножка 1: Создайте духовное основание

Церковь — это духовный организм, а не компания из списка лучших сотрудников. Поэтому все успешные подходы к возрождению должны строиться на духовном основании. Церковь — это духовное здание, и ему требуется духовный фундамент. Этот фундамент связывает Бога с возрождением церкви². Ключ к духовному возрождению церкви — присутствие

Святого Духа и готовность людей сотрудничать с Духом Святым в жизни церкви³. Духовность нельзя измерить эмпирически, но церкви, которые строят духовный фундамент, предоставят общине множество возможностей для роста в личных отношениях с Иисусом.

Создание духовного основания требует, чтобы главным приоритетом стала молитва. Лидер церкви Сэм Райнер утверждает, что проведение в церкви срочных изменений требует духовной пронизательности и зависимости от Бога.

«Во время своего служения я намеренно стремился вести церковь через различные молитвы и духовный рост. Цель была в том, чтобы подтвердить необходимость как личных, так и коллективных духовных отношений с Богом. Я также видел, как эти духовные упражнения были ключевыми для вовлечения членов в процесс ученичества»⁴.



Церковный консультант Рассел Беррилл отметил, что Божья сила и Его присутствие, необходимые для возрождения церкви, начинают действовать, когда церковь совместно и лично трудится с Богом. Весь рост и возрождение церкви происходят благодаря Богу⁵. Мой опыт на этом этапе показал, что создание духовного основания послужило толчком к началу процесса возрождения, помощью в создании основы для его успеха.

Для того чтобы подчеркнуть важность этой духовности, сосредоточенной на Боге, я использовал образность Иез. 37:7, 8. Это описание поля сухих костей, сближающихся друг с другом, показывает безнадежную картину безжизненной церкви, пытающейся организационно возродиться без подлинного духовного возрождения. Стихи 9 и 10 показывают, что даже при структурном восстановлении кости и ткани остаются безжизненными, пока не испытают оживляющую силу Духа Божьего.

Проходя через различные попытки привести свою церковь к успешному и последовательному возрождению, я всё больше убеждался, что церковь без прочного духовного основания не будет иметь ни единства, ни энергии, чтобы испытать возрождение и поддерживать постоянство роста.

Ножка 2: Целенаправленно стремитесь воспитывать учеников

Помимо того, что моя церковь застряла на плато и двигалась к упадку, также в ней была неразбериха в отношении пути вперёд. Некоторые хотели сосредоточиться на служении внутри церкви, ре-

Церковь – это духовное здание, и ему требуется духовный фундамент

шении внутренних проблем; другие хотели больше достигать неохваченных вестью и сосредоточиться на евангелизации. Что же нам выбрать? Ответ не в том, чтобы выбрать одно, отказавшись от другого. Вместо этого решение было связано с формулированием цели церкви, которую она должна достигать в евангельском поручении.

Мф. 28:19, 20 повелевает нам приобретать учеников. Поскольку я намеренно сосредоточил видение церкви на том, чтобы самим быть учениками и затем приобрести других, и тогда мы начали ощущать необходимый баланс между служением внутри и служением неохваченным вестью. Ученичество — это не то, что мы делаем; скорее, это то, кем мы становимся. Речь идёт не об информации, а о трансформации⁶. Становясь учениками, церковь смогла сосредоточиться как на внутреннем, так и на внешнем. Истинное возрождение и оживление начались, когда мы стали учениками, приобретающими других учеников. Члены церкви теперь ощущали в своих отношениях с Иисусом, что они действительно учатся у Него. Эта

модель ученичества основывалась на том, чтобы выбрать следование за Христом своим образом жизни.

Чем больше я начинал склоняться к этому подходу, тем больше я мог определить, насколько модель ученичества связана с духовным основанием. Быть учеником — значит иметь личные духовные отношения с Иисусом. Лидеры церкви Том Райнер и Эрик Гейгер поняли эту важную связь, когда определили ученичество как ежедневный процесс, который делает нас всё больше и больше похожими на Иисуса. Без этого изменения и желания также приобретать других учеников церкви теряют свою страсть и вскоре становятся неуместными и безвестными⁷.

Модели ученичества, которым я следовал, не только включали построение личных духовных отношений с Иисусом, но и помогали членам церкви распознавать свои духовные дары и немедленно брать на себя ответственность за свои дары в служении. Я видел, как члены церкви становились воодушевлёнными, горели ученичеством, сами занимались служением и приводили к ученичеству

Поместным церквям необходимо перейти от умножения членства к воспитанию учеников

других. Поместным церквям необходимо перейти от умножения членства к воспитанию учеников⁸.

Ножка 3: Распознайте Божье видение для вашей общины

Этой частью признаётся, что обновлённая сосредоточенность на Божьем видении жизненно важна для возрождения церкви. Я начал процесс возрождения с проповедей на повторяющуюся тему и напоминаний о том, что у Бога есть видение и миссия для возрождённой церкви. При рождении эта церковь была направлена на видение и была живой. С годами она медленно испытывала утрату видения, а её жизненная сила пришла к застою. Застойные и умирающие церкви часто разделяются из-за утраты видения. Эта утрата видения является основной причиной нездорового состояния церкви⁹. Поэтому возрождение должно включать в себя восстановление Божьего видения миссии и служения.

Мой путь возрождения включал в себя проведение церкви через процесс обретения видения. Мы уделали время мечтам о будущем церкви и о том, что мы хотели бы видеть, как Бог действует через нас. Хороший руководитель знает, как слушать своих членов церкви и их видение. Он также будет формировать своё собственное видение, а затем искать области, где они пересекаются. При разработке стратегии пастор понимает, что вовлечение общины в обретение видения позволит каждому воспринимать это видение как своё, и это создаст единство цели¹⁰. Видение — это целенаправленный процесс, и для его реализации может потребоваться опытный тренер.

Умирающие церкви обычно сосредоточены на внутреннем, а не на внешнем. Им не хватает видения, лидерства и посвящённости, чтобы соответствовать контексту своего служения¹¹. Важный урок для стратегии видения и возрождения — это знание того, как обращаться с культурой церкви. Церковь может иметь самый лучший стратегический план, но, если у неё нет здоровой культуры, она неизбежно вернётся к своему прошлому, потому что культура подпитывает стратегию. Культура обеспечивает ценности и убеждения, направляющие стратегию¹². Таким образом, видение освобождает церковь от её прошлой культуры и указывает вперёд к светлому будущему.

Заложите прочное основание

Эта статья не предназначена для упрощённого описания того, как возрождать приходские в упадок церкви. После того, как я установил эти три опоры в качестве того, на чём мы основываемся, мне нужно было обратить внимание и на другие факторы возрождения. Эти факторы включали в себя обучение и вовлечение членов церкви в служение (полное вовлечение членов церкви), переосмысление роли пастора и создание команды поддержки. Достижение этого требовало сосредоточенности и целенаправленности.

Возрождение застойной или умирающей церкви — дело непростое. Однако это возможно, и вероятность успешного выполнения этого возрастает, когда создаётся прочный фундамент, основанный на трёх опорах: 1) духовном основании, 2) целенаправленном

ученичестве и 3) постижении Божьего видения.

По милости Божьей наша церковь возродилась благодаря этим шагам. Опыт, полученный в ходе этого процесса, даёт мне уверенность в том, что целенаправленное применение этих шагов может вернуть умирающие церкви к жизни. **AD**

- 1 Aubrey Malphurs and Gordon E. Penfold, *Re: Vision: The Key to Transforming Your Church* (Grand Rapids, MI: Baker Books, 2014), 22.
- 2 Aubrey Malphurs, *Advanced Strategic Planning: A New Model for Church and Ministry Leaders* (Grand Rapids, MI: Baker Books, 2005), 80.
- 3 George Barna, *Turn-Around Churches: How to Overcome Barriers to Growth and Bring New Life to an Established Church* (Ventura, CA: Regal Books, 1993), 42.
- 4 Sam Rainer, *The Church Revitalization Checklist: A Hopeful and Practical Guide for Leading Your Congregation to a Brighter Tomorrow* (Carol Stream, IL: Tyndale, 2021), chap. 4, Kindle.
- 5 Russell Burrill, *How to Grow an Adventist Church* (Fallbrook, CA: Hart Research Center, 2009), 47.
- 6 Thom S. Rainer and Eric Geiger, *Simple Church: Returning to God's Process for Making Disciples* (Nashville, TN: B&H Publishing, 2011), 175.
- 7 Rainer and Geiger, 171, 169.
- 8 David Ripley, *Help! I Want my Church to Grow: 31 Myth-Busting Ideas to Make Your Church the Place to Be* (Hagerstown, MD: Review and Herald Pub. Assn., 2008), 18.
- 9 Malphurs and Penfold, *Re: Vision*, 14.
- 10 Malphurs and Penfold, 29, 148, 160.
- 11 Barna, *Turn-Around Churches*, 36, 37.
- 12 Malphurs and Penfold, *Re: Vision*, 168.

От замешательства к вере

Как Иисус открывает истину о творении

Скептицизм по отношению к тому, что говорит Библия о неделе творения, грехопадении Адама и Евы и всемирном потопе, может быть результатом культурной позиции, которая считает, что учитывать Бога при обсуждении происхождения нашей Вселенной или жизни в ней излишне или даже неприятно. Но что, если ваши друзья или дети начнут сомневаться в исторической достоверности Писания, искренне стремясь понять истину и исследовав доказательства натуралистических моделей, которые кажутся убедительными?

Как бы Иисус подошёл к таким находящимся в смятении сердцам?

В данной статье предлагается возможный ответ, основанный на реальной встрече Иисуса и Петра, описанной в Лк. 5:1–11. Здесь Иисус представляет привлекательный подход к укреплению веры и в процессе проявляет те же принципы и качества, которые Бог проявил во время недели творения.

Великое обращение вспять

Пётр, главный герой этой истории, сначала находится в конце безрезультатного поиска. Его рыболовная ловля окончена: его даже

нет в лодке. Мы видим его на берегу, моющим пустые сети, которые использовались ранее, но безрезультатно; он занят последним действием, необходимым в конце неудачного предприятия. Иисус прибывает на тот же самый берег с противоположной стороны. В то время как Пётр готовится вернуться с озера обратно на берег, после того как всю ночь трудился в своей лодке, ловя на глубине, Иисуса подталкивает к краю озера напиральная на Него толпа, жаждущая услышать слово Божье. Именно в этом узком переходном пространстве они и встречаются.

Затем Иисус показывает разочарованному Петру великое обращение вспять, шаг за шагом отматывая назад траекторию его предыдущего опыта. Сначала Он возвращает Петра в пустую лодку, затем они немного отплывают от берега, после того отходят от берега дальше, и, наконец, сети, которые вытащили пустыми, снова забрасываются в воду. Улов или его отсутствие находятся на крайних точках этих симметричных и противоположных движений. С одной стороны, была тьма долгой ночи труда, которая ни к чему не привела, а с другой — опыт внезапного изобилия в полноте света. Как Иисус смог совершить это великое обращение вспять?

Личный Бог

Самым важным фактором, который вызвал столь драматические изменения в опыте Петра, стало действие Иисуса лично вступить во взаимодействие с ним. Иисус видит пустую лодку Петра и принимает решение войти в неё (Лк. 5:2, 3). Трудно поверить, но Создатель Вселенной замечает мои трудности и берёт на себя действие пообщаться со мной лично. «Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечером с ним, и он со Мною» (Откр. 3:20). Мы признаём Иисуса как Творца из первой и второй главы книги Бытие и в то же время могущественного *Элохима* и вступающего с нами в отношения *Яхве*¹.

Целенаправленное развитие

Иисус не просит Петра сразу же отплыть на глубину и закинуть свою сеть. Он следует продуманной последовательности постепенных шагов и даёт Петру время, чтобы он мог ознакомиться с Его учением. Сидя в лодке Петра, Иисус созидает близкие отношения и позволяет Петру размышлять и знакомиться с Его вестью.

Как земледелец готовит почву перед посадкой семени, так и Иисус использует лодку Петра как пространство для передачи духовного знания, прежде чем сделать её сосудом, который переполнится физической пищей. Эта преднамеренная стратегия переключается с последовательным замыслом дней творения, где формирование пространства предшествует его наполнению, а создание соответствующей среды предшествует появлению многообразия сотворённых форм жизни².

«По слову Твоему»

В конце концов, Иисус обращается к Петру с прямой просьбой, бросая ему вызов — попробовать ещё раз вопреки всем возможным трудностям. Пётр начинает свой уважительный ответ с доказательной оценки, которая отчасти является протестом, а отчасти утверждением очевидного: «Наставник! мы трудились всю ночь и ничего не поймали» (Лк. 5:5). В этом заявлении много достоинства. Оно подтверждает, что колебание Петра не коренится в нежелании напрягаться или отсутствии попыток, а приходит после интенсивного и длительного труда. Тем не менее, следующее слово в стихе отражает внутреннюю борьбу Петра и указывает на её разрешение: «но».

Существует реальный конфликт между словами Иисуса и пониманием Петра. С одной стороны, то, что Пётр знает из своего предыдущего опыта, заключается в том, что повеление Иисуса, кажется, не имеет смысла. Но с другой — он также знает, что в Иисусе есть что-то особенное, что-то, что открывает возможности там, где их раньше не было. Необходимо сделать

выбор между конкурирующими источниками авторитета, и Пётр решает подчинить свою сильную волю слову Иисуса: «По слову Твоему закину сеть». Примечательно, что слово Иисуса смогло убедить Петра. Он, должно быть, чувствовал силу, стоящую за этим словом, силу того же слова, которое привело к существованию всего.

Ошеломлённый необычайным

А дальше происходит нечто совершенно неожиданное. В отрывке описывается, как Пётр и его товарищи были поражены уловом рыбы (Лк. 5:9). Им сразу становится ясно, что они стали свидетелями сверхъестественного явления. Это появление великого множества рыб, плывущих косяком из глубины озера, является тем же самым творческим актом, который заставил воды произвести рыбу на пятый день творения. Рыбам в тот день было приказано размножаться и наполнять воды, и вот они пойманы в таком изобилии, что разрывают сети, заполняя всё доступное пространство в двух лодках, так что те готовы пойти на дно. Улов такой, что его не вместить. Иисус разрывает границы того, что, по мнению Петра, является возможным и невозможным.

Это не единственный случай, когда Пётр рискует утонуть, находясь в одной лодке с Иисусом. Во время бури на том же озере он снова будет в ужасе (Мк. 4:40), но, возможно, по противоположной причине. Страх во время бури возник из-за ощущения явного отсутствия Иисуса, а страх во время чудесного улова возник из-за ощущения полноты присутствия Иисуса. В обоих случаях Иисус утверждал Своё творческое владычество и за-

ставил Своих учеников изумляться, размышляя об этом Человеке, которому подчиняются даже рыба, ветер и волны.

Отсутствующий фактор

Почему результат этой рыбной ловли так отличался от того, что был предыдущей ночью? В конце концов, обстановка, люди и инструменты были теми же: та же лодка, те же сети, тот же Пётр, те же помощники и то же озеро. Однако одно действительно примечательно — появление Иисуса.

Натурализм — это попытка понять реальность независимо от Бога. Но Иисус подтверждает Своё вмешательство в творение и власть над природой. Если мы хотим правильно понять происхождение и историю Земли, Его нельзя исключать из этой картины.

Видение и вера

Пётр действовал верой в слово Иисуса, однако его вера, безусловно, укрепилась непосредственным свидетельством проявления силы Иисуса. Те, кто борется с внутренним напряжением, жаждут такого типа разрядки, когда всё становится неоспоримо ясно. Однако Библия полна героев, которые действуют и принимают решения, не обязательно видя то, на что они надеялись (см. Евр. 11). Должен ли я требовать от Бога опыта чудесного улова, чтобы доверять Его слову, или Он просит меня проявить слепую веру?

Для того чтобы ответить на этот важный вопрос, мы должны сначала спросить, какая вера заставила прагматичного и опытного рыбака совершить, по-видимому, бессмысленное и потенциально постыдное действие. Это не была слепая вера. Верно, что Пётр забросил сеть,

прежде чем увидел в ней рыбу. Но он был в одной лодке с Иисусом и достаточно слышал Его слова, чтобы убедиться, что имеет смысл прислушаться к этому голосу. Мы могли бы сказать, что вера Петра была не слепой, а связанной с видением, потому что она была способна визуализировать вещи, которые ещё не приняли материальную форму. Действительно, в нашей вере есть компонент того, что ещё не реализовалось, но она укоренена в опыте. Именно Бог истории предлагает образец для нашего будущего.

Мы также должны спросить, чему Пётр научился из того, что он увидел в тот день. Иисус совершил это действие не для того, чтобы заверить Петра, что ему будет чудесным образом обеспечена пища на всю оставшуюся жизнь. Скорее, Иисус сделал это, чтобы доказать, что Ему можно доверять, что Он действительно Бог-Творец и что Его пути более велики, чем наши. Иисус предлагает не техническое объяснение, а создание нового мышления и образа мышления. Я уверен, что Пётр много раз выходил на рыбалку на это озеро, и результаты были неоднозначными. Его метод и привычный способ рыбалки оставались неизменными, но кое-что навсегда изменилось: представление о том, что существует основополагающий стиль рыбалки, присущий «только Иисусу», о котором Петру должным образом напомнили после воскресения Иисуса (Ин. 21).

Обновлённая перспектива

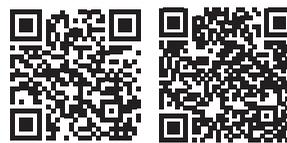
Как и для Петра, для нас Иисус является ключом к преобразующему опыту, который расширяет и основывает наше понимание. Даже

Страх во время бури возник из-за ощущения явного отсутствия Иисуса, а страх во время чудесного улова возник из-за ощущения полноты присутствия Иисуса

когда мы размышляем над великими вопросами происхождения физической жизни, Иисус расширяет наше видение того, что Бог может или не может сделать в прошлом, настоящем и будущем.

Христос показывает Петру Бога творческой недели, личного, намеренно ищущего общения, всемогущего, говорящего истину. То, как Иисус обратился к тому, чей поиск казался безуспешным, также является примером того, как мы должны ободрять других, у кого есть вопросы о библейской модели творения: находить их там, где происходит внутренняя борьба, взаимодействовать на личностном уровне избавлять от забот, создавать безопасное пространство для обсуждения и обучения, подходить к вопросам постепенно и показывать пример жизни доверия к Слову Божьему даже при неполном понимании. В конечном счёте, не от нас зависит даровать чудесный улов, мы можем быть только свидетелями творческой и преобразующей силы Христа в нашей жизни. 

of the Creation Account,” *Origins* 5, no. 1 (1978): 9–38, <https://www.grisda.org/origins-05009>; Jiří Moskala, “A Fresh Look at Two Genesis Creation Accounts: Contradictions?,” *Andrews University Seminary Studies* 49, no. 1 (2011): 45–65, <https://digitalcommons.andrews.edu/aus/vol49/iss1/10/>.



2 Подробнее о «формировании и наполнении» структуры в дни творения см. Richard M. Davidson, “The Genesis Account of Origins,” in *The Genesis Creation Account and Its Reverberations in the Old Testament*, ed. Gerald A. Klingbeil (Berrien Springs, MI: Andrews University Press, 2015): 59–129, <https://www.grisda.org/the-genesis-account-of-origins>.



1 Подробнее о различных именах Бога в Быт. 1 и 2 см. William H. Shea, “The Unity

Евреям 4:9 – это ключевой стих

При подготовке к уроку Субботней школы по Евр. 3 и 4 я прочёл несколько исследований по этому отрывку, особенно по Евр. 3:7–4:11, написанных как адвентистами седьмого дня, так и христианами-неадвентистами¹. Я подозревал, что некоторые неадвентисты могут попытаться преуменьшить значение *сabbатисмóс* – греческого слова, используемого в этом отрывке для обозначения субботнего отдыха или соблюдения субботы, – или сделать некое утверждение и убрать эти слова, но даже некоторые адвентисты заняли такую позицию².

Я считаю, что те, кто воспринял эту идею, не смогли рассмотреть отрывок в свете более широкого контекста Послания к Евреям. Древнее пророческое откровение, церемонии, священство и заветы были заменены новым и лучшим: откровением Сына, Божественной жертвой, небесным священством и святилищем и новым заветом. В противовес всему этому сохраняется одна еврейская практика – суббота. Она не была заменена. Она остаётся для народа Божьего как знамение покоя спасения и памятник делу Творца, который заповедал покоиться в субботу в конце недели творения.

Таким образом, это символ всех значений, которые воплощаются в покое. Этот отрывок является окончательным текстом о субботе

в Библии, поскольку он сплетает все нити покоя в одну нить глубокого смысла для новозаветного народа Божьего. Покой в субботу действительно остаётся!

Анализ

Евр. 3:7–4:11 – это предостережение автора своим читателям, попытка удержать от неверия и непослушания, которые помешают им войти в покой Божий.

Он начинает с перечисления множества причин, мешающих войти в покой, которые проявляет поколение израильтян, покинувших Египет при Моисее: неверие, непослушание, мятеж, жестокосердие и грех (Евр. 3:7–19). Их упрямый мятеж побудил Бога поклясться: «Они не войдут в покой Мой» (Евр. 4:3). Но удивительно, что обетование о вхождении в покой всё ещё остаётся в силе, несмотря на их несостоятельность, и теперь автор рассказывает, как можно войти в этот покой. Путь к покою – через веру, веру в Евангелие и Божье обетование (ст. 1–3). Однако те, кто, как и первое поколение, не верят (и неверующие любого поколения), подпадают под клятву Божью. Их неверие приводит к Его заявлению: «Они не войдут в покой Мой» (ст. 3).

Автор переключается между различными значениями слова «покой», допуская игру многозначности: земля обетованная (символ небесного Ханаана), покой веры

в Бога и субботний покой в конце недели творения.

Что из этого следует?

К какому выводу мы приходим? Да, покой появился с тех пор, как Бог прекратил Свою работу в конце недели творения, этот еженедельный субботний покой, упомянутый в стихе 4, ясно показывающий, что автор предполагает соблюдение субботы³. Бог дал субботу человеку, создав её специально для него (Мк. 2:27). Но даже этого покоя лишены те, кто не верит: Бог снова решительно заявляет: «Не войдут в покой Мой» (Евр. 4:3, 5).

Но некоторые могут войти в этот покой (субботний покой и покой веры в Бога), и этот покой доступен каждому поколению через проповедь Евангелия (ст. 6, 7). В каждом новом «ныне» (ст. 7) звучит призыв услышать голос Бога и ответить верой. Наконец, если Иисус Навин дал покой, когда люди вошли в Ханаан, почему Бог упоминает покой позже (Евр. 4:8; ср. Пс. 94:7–11)?

Включено ли в это исследование соблюдение субботы?

«Посему для народа Божия ещё остаётся суботство» (Евр. 4:9). Я считаю, что этот покой включает соблюдение субботы по следующим причинам:

1. *Сabbатисмóс*. Автор завершает свою аргументацию о покое,

используя для покоя другое слово (*саббатисμός*⁴), не то, что он использует на протяжении всего отрывка (*κατάπαυσις / καταπάυω*⁵). Это первое появление этого слова в религиозном или светском греческом языке (оно могло быть придумано автором). В более поздних трудах отцов церкви и один раз у Плутарха оно всегда означает соблюдение субботы⁶. Некоторые утверждают, что это слово используется в литературном смысле, чтобы избежать повторения. Но автор не смущается повторениями — повторяет такие слова, как «покой», «оставаться», «ныне» и даже целые отрывки. Таким образом, *саббатисмос* явно используется для подчёркивания нужного смысла. Суббота и субботний покой преднамеренно подразумеваются в этом слове.

2. *Евр. 4:10*. Стихи 9 и 10 гласят: «Посему для народа Божия ещё остаётся субботство. Ибо кто вошёл в покой Его, тот и сам успокоился от дел своих, как и Бог от Своих». Стих 10 явно приводит аллюзию на субботу, когда говорится, что Бог успокоился от дел, отдыхал. Стих, безусловно, имеет более широкое значение, поскольку в нём также содержится покой веры. Но суббота включена ссылкой на покой Божий от Его собственных трудов после недели творения.

3. *Логика Послания к Евреям*. В каждом другом отрывке из Послания к Евреям, где упоминается какой-либо иудейский обряд или культовая практика, они сравниваются с чем-то лучшим или большим, что есть в Иисусе. Бог говорил через древних пророков, но теперь Он говорит с нами в Своём Сыне (*Евр. 1:1, 2*). Иисус как устроитель дома больше Мои-

Соблюдение субботы символизирует покой веры и остаётся актуальной практикой в отличие от древнего завета, священства и храма, которые уходят в прошлое

сея, который был в доме служителем (*Евр. 3:3–5*). Иисус предлагает лучшую жертву (*Евр. 9:23*) и лучшее священство (*Евр. 7:1–18*). Он приходит с лучшим заветом (*ст. 20–22; Евр. 8:7–13*). Но в этом одном случае остаётся иудейская практика: «Посему для народа Божия ещё остаётся субботство» (*Евр. 4:9*). Соблюдение субботы символизирует покой веры и остаётся актуальной практикой в отличие от древнего завета, священства и храма, которые уходят в прошлое.

4. В том же ключе в этом отрывке вообще не упоминается и Христос как некая замена. Он находится в центре внимания отрывков, где утверждается, что Он лучший священник, жертва, откровение и т. д. Но в этом отрывке нет ничего подобного. Нет противопоставления типа и антитипа (прообраза и воплощения). Автор не утверждает, что Христос — это лучший покой или что Он заменяет субботний покой. Скорее, субботний покой остаётся. Христос не заменяет субботу.

5. Автор мог бы здесь легко привести доводы в пользу соблюдения воскресенья. Но здесь нет и намёка на такие размышления. Напротив, автор утверждает, что соблюдение субботы остаётся,

в отличие от всех других иудейских практик, обсуждаемых в остальной части книги. Воскресенье — это не новая суббота для поклонения Богу.

6. В этом тексте также рассматриваются аргументы против соблюдения субботы, основанные на *Кол. 2:16, 17*. Если соблюдение субботы остаётся христианской практикой, в то время как другие иудейские культовые практики (тени, упомянутые в Послании к колоссянам) были заменены Христом и Его заветом, то нельзя утверждать, что стихи в Послании к колоссянам относятся к её отмене. Таким образом, отрывок опровергает возражения, выдвинутые против соблюдения субботы, основанные на стихах из Послания к колоссянам.

Самый сильный текст

Я считаю, что эти аргументы явно делают этот отрывок самым сильным текстом, говорящим о вечной природе субботы. Суббота — это памятник творения и Божий покой в конце творческой недели. Она указывает на покой веры в Бога для нашего спасения, когда мы прекращаем трудиться для себя и позволяем Ему выполнять Своё дело в нас. Это знамение завершения той работы, о которой

говорится в Исх. 31:13 – знамение освящения. Это поучительный урок великого благословения, данного ещё в начале.

Нам же остаётся одно – стремиться войти в этот покой.

Суббота: покой, который остаётся (дополнительные вопросы)

1. Должен ли народ Божий всё ещё соблюдать субботу? Евр. 4:9
2. Остаётся ли субботний покой в других отрывках Послания к Евреям, где древние практики заменяются делом Христа и Его положением? Евр. 1:1, 2; 4:9; 7:1–18, 20–22; 9:23
3. Когда была установлена суббота? Быт. 2:2
4. Почему Бог покоился в седьмой день? Быт. 2:2
5. Что делал Бог в седьмой день? Быт. 2:3
6. Для кого Бог создал субботу? Мк. 2:27
7. Каким днём является суббота? Исх. 20:8–11
8. Есть ли другая причина для соблюдения субботы? Втор. 5:12–15
9. Что ещё знаменует собою соблюдение субботы? Исх. 31:13
10. Какое было обыкновение у Иисуса в субботний день? Лк. 4:16
11. Какое было обыкновение в субботу у Павла? Деян. 17:1, 2
12. Будем ли мы соблюдать субботу на Новой Земле? Ис. 66:23 

Суббота – это памятник творения и Божий покой в конце творческой недели

<https://atoday.org/if-they-would-only-enter-my-rest-the-fascinating-logic-of-hebrews-4/>; Sonja DeWitt, “A Sabbath Rest: Understanding Hebrews 4,” *Adventist Today*, April 18, 2019, <https://atoday.org/a-sabbath-rest-understanding-hebrews-4/>; Jerry N. Page, “What Does Hebrews 4 Really Say?” *Ministry*, June 1978, 12, 13, <https://cdn.ministrymagazine.org/issues/1978/issues/MIN1978-06.pdf>; Carl Mosser, response to Erhard Gallos, «What ‘Rest’ Remains? A Close Reading of Hebrews 4» (Sabbath in Text and Tradition Seminar, SBL Annual Meeting, Atlanta, GA, November 22, 2015).



2 Félix Cortez, *In These Last Days: The Message of Hebrews*, Adult Teachers’ Sabbath School Bible Study Guide, January–March 2022, 57–68. Урок для учителей содержит отрывок из Библейского комментария адвентистов седьмого дня: «Можно отметить, кроме того, что иудеи времён Павла, будь то христиане или нехристиане, были щепетильны в соблюдении четвёртой заповеди. Конечно, обращаясь к иудеям, автор Послания к Евреям не считал необходимым доказывать им, что соблюдение субботы “остаётся”. Если вывод расширенной аргументации, начинающейся с гл. 3:7, заключается в том, что соблюдение субботы остаётся для на-

рода Божьего, то, по-видимому, автор Послания к Евреям виновен в нелогичном выводе» Francis D. Nichol, ed., *The Seventh-Day Adventist Bible Commentary*, vol. 7 (Washington, DC: Review and Herald, 1980), 423.

- 3 Автор Послания к Евреям пытается показать, что соблюдение субботы остаётся, поскольку в остальной части книги он утверждает, что Христос заменяет иудейские обряды, священников, церемонии и т. д. По крайней мере, один из моментов Евр. 3:7–4:11 заключается в том, что соблюдение субботы сохраняется, несмотря на упразднение других иудейских обрядов.
- 4 Словарное значение: субботний отдых (покой), соблюдение субботы (Баркли М. Ньюмен. Греческо-русский словарь Нового Завета. М.: Российское Библейское общество, 1997. С. 187).
- 5 Словарное значение: отдых, отдохновение, покой; место обретения покоя / приводить в место обретения покоя; останавливать, пресекать; отдыхать, поживать (Там же. С. 116, 117).
- 6 Gerhard F. Hasel, “Sabbath,” in *The Anchor Bible Dictionary*, ed. David Noel Freeman (New York: Doubleday, 1992), 5:855.

1 Steven Siciliano, “If They Would Only Enter My Rest: The Fascinating Logic of Hebrews 4,” *Adventist Today*, November 16, 2017,

Сексуальная близость: сила связи

— Как долго у вас интимные отношения? Неженатая пара неловко поёжилась.

— Около четырёх месяцев, — наконец выпалила молодая девушка. Она сделала паузу и добавила:

— К тому же я беременна.

Такая беседа возможна в пасторском служении — пара, едва вышедшая из подросткового возраста, вступает в сексуальные отношения, в которых появляется незапланированная беременность. Но то, что произошло дальше, стало меня врасплох.

— Мы подумывали о женитьбе, — искренне добавил молодой человек. — Но что бы мы ни сделали, мы не собираемся прекращать нашу близость.

Она согласно кивнула.

— Поэтому нам нужен ваш совет, — продолжил он, — но не пытайтесь разубедить нас в нашем праве на близость.

Наше сексуально ориентированное общество

Эта история поднимает ряд вопросов. Кто определяет, какое сексуальное поведение является приемлемым? Пара? Общество? Церковь? Если у нас нет ясного понимания здоровых сексуальных

границ, мы придём к подходу «секс для всех», который одновременно обезценивает секс и вызывает огромную душевную боль для всех, кого касается.

Мы живём в крайне сексуализированном обществе, которое эксплуатирует половые отношения для продажи чего угодно, от бургеров до веб-сайтов. Но это же общество одновременно объявляет секс личным делом, «никого больше не касающимся», кроме непосредственных участников отношений. Когда я опрашивал студентов университета для разработки нового взгляда на сексуальную чистоту, одним из распространённых ответов было: «Университет не должен вмешиваться в личную жизнь студентов. Ему не нужно знать, что происходит в спальне». Кажется старомодным и излишне пуританским даже заявлять, что Библия должна иметь нравственный авторитет в вопросах нашей сексуальности. Но без библейского руководства, данного Творцом сексуальности, мы так и останемся в трясине замешательства и душевной боли. Только посмотрите на все эти катастрофы, произошедшие именно потому, что люди нарушали библейские принципы.

Что говорит Библия?

Секс, половая близость, был идеей и замыслом Бога. Он заявил,

что всякое творение хорошо, но после того, как Он повелел любящей паре плодиться и размножаться, Он сказал, что всё «хорошо весьма». Очевидно, что Бог ценит близость.

Иногда я спрашиваю пары, которые приходят на предсвадебное консультирование: «Что такое хороший секс?» Мир определяет хороший секс с точки зрения интенсивного удовольствия. Но Библия указывает на более широкую, лучшую цель Бога. «Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут двое одна плоть» (Быт. 2:24). Цель секса больше, чем удовольствие, — это связь.

По-настоящему хороший секс объединяет мужа и жену в «одну плоть», преодолевая пропасть между отдельными людьми. Связанные химические вещества высвобождаются, когда пара испытывает глубокую близость. В близости мы делимся собой. «Секс был создан Богом, чтобы стать физическим выражением эмоционального и духовного единства пары и самой глубокой формой интимного общения. Сюда мы можем принести нашу уязвимость, наши тела, нашу целостность и предложить это в качестве дара другому».

Секс — это связь, но это также нечто большее. Троичный Бог задумал близость, чтобы она стала

отражением Его, чтобы показать Свою множественность-в-единстве в творении человечества. Каждая грань близости должна, следовательно, отражать Божью любовь.

Хорошие интимные отношения — это служение супругу. Характеризующийся готовностью прийти к согласию, взаимно приятный супружеский секс не заключается в том, чтобы один из партнёров использовал тело другого для эгоистичного удовлетворения. Он спрашивает: «Как я могу послужить? Как этот акт может сблизить нас и помочь тебе почувствовать мою любовь?» Эти отношения предназначены для удовольствия, но наибольшее удовлетворение заключается в том, чтобы каждый был связан с супругом и радовал его.

Эгоистичный секс, даже в браке, заключается в использовании другого вместо того, чтобы любить его — эгоистичные люди ищут удовольствия, удовлетворяя личные фантазии за счёт другого. Порнография, мастурбация и сексуальные фантазии — все эти опустошающие средства, построенные на эгоцентризме, прямо противоречат прекрасному Божьему замыслу в отношении сексуальности. Основанные на Библии сексуальные отношения намного лучше, потому что они предполагают двух людей, любящих друг друга, служащих друг другу для достижения восхитительной цели глубокого, исключительного единства.

Близость как завет

Чтобы достичь целей его Творца, само соитие должно быть защищено заветом. Язык завета, встречающийся в Быт. 2 — это «кость от костей моих и плоть от плоти моей» — является древ-

ним эквивалентом «в болезни (плоть) и в здравии (кость)». Близость вне брачного завета строго запрещён в Библии, как и все формы сексуальной безнравственности (Исх. 20:14; Евр. 13:4).

Зачем Богу устанавливать границы в отношении секса, повелевая, чтобы это приятное занятие было «запрещено» для тех, кто не находится в отношениях завета друг с другом? Божественное предназначение секса — близость, которую задумал Бог: «наги и не стыдились» — достижима только в рамках супружеских уз и любовных сексуальных проявлений. Отношения завета защищают пару посредством пожизненных обязательств, которые обеспечивают безопасность как им, так и детям, если они появятся.

Богослов Тодд Уилсон объясняет это так. «Поскольку брак — это всеобъемлющее объединение двух жизней, оно должно быть полным и завершённым в любой момент времени, то есть исключительным... Вы можете разделить трапезу, поездку на машине или телефонный звонок с другим человеком. Но если вы делитесь телом, вы разрушите свой брак».

Понимание брака как завета преобразует сексуальную цель от самоудовлетворения к жертвенной любви. По словам пастора Тима Келлера, отношения завета «являются полной противоположностью отношениям продавца-покупателя, в которых связь сохраняется только в том случае, если она служит интересам обеих сторон. Завет, напротив, является торжественной, постоянной, полной самоотдачей двух сторон друг другу». Занятие сексом вне завета показывает, что я более увлечён преследованием своих личных интере-

сов, нежели руководствуюсь наилучшими интересами другого человека.

Бог задумал завет брака как постоянный и исключительный. Как ясно выразился Иисус: «Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мф. 19:6). Напротив, современное общество поощряет личностный рост за счёт нарушения постоянной посвящённости. Многие пары сходятся вместе до брака, иногда даже исследуя «открытые» отношения в надежде найти более лично удовлетворяющий подход вне Божьего замысла. Пастор Сэм Оллберри критикует эту точку зрения, используя аналогию со стикерами, которые теряют свою липкость. «Чем больше этот союз скрепляется, а потом рушится, тем больше уменьшается наша способность к глубокому и постоянному единству».

Разбитые сосуды

Стремление к сексуальному выражению вне брачного завета коренится в убеждении, что секс нужен для удовольствия и личного удовлетворения. Однако это ловушка. Вместо того чтобы вести к свободе, это приводит к зависимости. Порнография или измена могут дать временное наслаждение, но неизбежно то, что эти разбитые сосуды не могут утолить нашу жажду (Иер. 2:13).

Как указывает проповедник Пол Дэвид Трипп, «секс очень приятен, но он не может насытить ваше сердце... Обращение к творению вместо того, чтобы получить то, что может дать вам только Творец, всегда приводит к какой-то зависимости. То, что, как вы надеялись, будет служить вам, поработывает вас себе. То, что казалось свободой, в итоге становится

рабством». Эгоцентричный секс уже не принесёт удовлетворения, потому что он нарушает Божий замысел для него.

Божий замысел о сексе между мужем и женой в отношениях завета — это не брызжание. Скорее, он защищает секс от скатывания в идолопоклонство и зависимость.

Например, Павел осудил стремление к сексуальной свободе в Коринфе. «Всё мне позволительно, как ты говоришь, но не всё полезно» (1 Кор. 6:12, Новый международный перевод, NIV).

Как и ожидалось, постмодернистская *сексуальная свобода* привела нас к ужасному хаосу. Убеждение, что «порно никому не вредит», в конечном счёте, превращается в другое: «Я ненавижу то разрушение, которое порно сеет в моём доме, сердце и мире, но не могу остановиться». Так называемая свобода куёт цепи поработавшей зависимости. Библейская сексуальная свобода соглашается, что Бог владеет нашими телами и они священны (ст. 19, 20). Свобода обретается в следовании наставлению Павла: «Бегайте блуда» (ст. 18).

Что хорошо в браке?

Муж, который после напряжённого рабочего дня надеется на секс с женой вечером, но только портит ей настроение мелкой ссорой, может предсказуемо испытать разочарование, когда ночью окажется под одеялом. Давление на жену псевдонаучными заблуждениями, вроде того, что мужчинам секс «нужен» каждые три дня, чтобы противостоять искушению, или неверное использование Писания, чтобы потребовать своих «прав», может помочь ему получить доступ к её телу. Но свяжет ли это их души взаимной радостью

или ещё больше отдалит её сердце, заставив ощущать себя использованной? Такое поведение нарушает основную цель Божью, которая была при ниспослании дара интимной близости.

Означает ли это, что манипулятивное воздержание от секса является оправданным? Конечно, нет; однако отсутствие сексуального желания с любой стороны следует рассматривать как признак того, что возможно, между супругами отсутствует глубокая эмоциональная близость. Медицинский осмотр или несколько сеансов консультирования стали бы более мудрым решением в этом случае, чем эмоциональное давление. В браке, основанном на завете и любви, секс не является «правом» или инструментом манипуляции.

Какие принципы должны регулировать сексуальные проявления в браке? Я обнаружил, что следующие пять вопросов могут быть полезны для получения ответа на этот вопрос.

1. *Здорово ли это?* Поскольку наши тела являются храмом Бога, мы должны избегать нездоровой сексуальной активности. Поэтому секс, который может подвергнуть любого из партнёров риску, который вредит телу (например, анальный секс), находится под запретом.

2. *Происходит ли это по согласию?* Мы должны уважать свободу других говорить «нет». Никто не должен подвергаться давлению, принуждению к сексуальному акту, который ему не нравится или противоречит его совести. Творчество в спальне никогда не должно быть оправданием для одного человека, чтобы принуждать другого к исполнению своих фантазий.

3. *Является ли это добрым?* Любовь терпелива и добра (1 Кор. 13:4). Во многом из-за порнографии даже христиане иногда практикуют шлепки, удушение или доминирование. Эти действия искажают Божью любовь и не должны иметь места в христианской спальне.

4. *Способствует ли это единству и душевной близости?* Если цель секса в установлении связи, то должны быть разрешены только те сексуальные действия, которые способствуют единству «одной плоти». По завершении полового акта оба супруга должны чувствовать себя желанными, а не использованными или завоёванными.

5. *Включает ли это других людей?* Иисус утверждал, что даже похотливый взгляд на кого-то другого является формой прелюбодеяния (Мф. 5:28). Секс втроём, просмотр порнографии или фантазии о других нарушают Божий замысел единения двух людей в одно целое. Пара должна сосредоточиться на связи друг с другом.

Отражение

Библейский взгляд на «хороший секс» бесконечно более наполнен смыслом, чем то, что может предложить мир. Вместо того, чтобы рассматривать секс как эгоистичное право искать удовольствия, Библия изображает секс как отражение самоотверженной любви Самого Бога. При половом акте мужья и жены служат друг другу в отношениях завета. Единение сосредоточено на созидании связи и становлении одной плотью таким образом, чтобы это прославляло Бога. **AD**

Ценить Божий дар

Значимость повествования о творении

Библия начинается с описания акта творения Божьего. И именно так необходимо её начать.

Откровение Божье, которое следует в остальной части Писания, покоится на основополагающей истине о том, что Бог «создал... небо и землю» (Быт. 1:1) и что, хотя из-за непослушания Его Слову появился грех, Творец предложил искупление через Христа. Этот процесс пересотворения завершится созданием «нового неба и новой земли» (Откр. 21:1).

То, что Бог — Творец, — основа Его отношений с человечеством и Его притязаний на него. Поэтому вера в повествование о творении особенно важна, ведь творение связано со всеми другими темами Писания. Вывод, который каждый из нас делает относительно повествования о творении, формирует то, как мы будем читать остальную часть Библии.

В этой краткой статье мы рассмотрим основополагающий характер повествования о творении в Священном Писании, его значение для ценности человеческой жизни, а также связь между теми творения, такими, как управление ресурсами, искупление, суббота и поклонение.

Быт. 1 и 2 являются основополагающими

Во-первых, повествование о творении информирует нас

о том, как появился этот мир. Бог создал наш мир за шесть буквальных дней и покоился в седьмой день (Быт. 2:1–3).

Во-вторых, факт сотворения является настолько основополагающим для Писания, что без этих вступительных глав мы не сможем правильно понять Библию. Остальная часть Писания рассматривает Быт. 1 и 2 как буквальное повествование и исходит из этого (например, Исх. 20:1–11; 1 Пар. 29:11–13; Пс. 103; Мф. 19:4–6; Рим. 5:12; Откр. 14:7).

В-третьих, повествование о творении помогает нам понять, почему Бог относится к людям именно так, как Он относится. Оно также объясняет, почему Бог взял на Себя бремя решения проблемы человеческого греха, то есть, почему Он совершает в святилище работу по восстановлению порядка творения.

Творение и человеческая жизнь

Повествование о творении в Быт. 1 и 2 говорит нам, кем для нас является Бог, *кто* мы

и *почему* мы здесь. Повествование о творении отрицает, что жизнь возникла спонтанно из неких неживых химических соединений и что человеческая жизнь эволюционировала от более простых форм жизни путём случайного естественного отбора. Оно сообщает нам, что мы созданы по образу и подобию Божьему, тем самым указывая на ценность и важность, которые Он придаёт человеческой жизни. Следовательно, Бог подчёркивает святость жизни (например, Быт. 9:4). Мы уважаем и ценим друг друга, потому что понимаем, что мы в одинаковой степени созданы по образу Бога.

Кроме того, Быт. 1 и 2 учат, что Бог создал нас со своей особой целью. Бог не создал землю напрасно — Он создал её для того, чтобы на ней жили люди (Ис. 45:18; 42:5). Творение узаконивает власть Божью и Его притязания на нас. Так, например, поскольку Он создал нас мужчинами и женщинами, мы должны сохранять бинарное гендерное различие неискажённым в честь Создателя (Мф. 19:4–9;

То, что Бог — Творец, — основа
Его отношений с человечеством
и Его притязаний на него

Рим. 1:24–27). Хотя мы согрешили и лишены Его славы, мы всё ещё драгоценны в очах Божьих, отсюда Его миссия спасать и даровать верующим вечную жизнь. Действительно, Бог является «верным Создателем» (1 Петр. 4:19), который заботится о Своём творении (1 Петр. 5:6–11).

Творение и управление ресурсами

Повествование о творении учит нас, что люди несут ответственность перед Богом за управление ресурсами. Господь сделал Адама и Еву управителями Своего творения. Их ответственность охватывала физическую (например, работу и заботу об окружающей среде и её ресурсах), интеллектуальную (например, навыки и знания), социальную (например, семью и отношения) и духовную (соблюдение Божьих повелений и общение с Ним) сторону.

После грехопадения управление ресурсами включало в себя благодарное использование Божьих даров творения для человеческой жизни и для поклонения и служения Творцу. Библейское управление ресурсами основано

на трёх моментах: 1) признание права собственности Божьей на творение (Быт. 1:1, 27; Втор. 10:14; 1 Пар. 29:11–16; Пс. 23:1; Ис. 42:5; 45:12–18), 2) признание того, что люди, будучи образом Божьим, несут ответственность за управление дарами Бога, которые следует использовать во благо себе (например, Быт. 1:26; Пс. 8:6; Мф. 25:14–30), и 3) искупление, предложенное нам через кровь Христа (1 Кор. 6:20; 1 Петр. 1:18, 19).

Творение и искупление

Быт. 1–3 объясняет, почему Бог искупает нас. Концепция искупления неразрывно связана с творением. У Творца уже был замысел искупления Его творения до того, как люди согрешили и заслужили смерть. Его способность спасти нас от рабства греха и даровать нам вечную жизнь основана на Его авторитете как Творца. Писание показывает Божье искупление Израиля из египетского рабства в терминах творения, как мы видим, когда Моисей утверждает, что Бог сотворил или создал Израиль (Втор. 32:6).

У Исаяи описаны три формы творения.

Первая – космологическое творение, как в Быт. 1–2 (Ис. 40:22–28; 42:5; 45:18). Яхве – Творец неба, земли и всего, что в них (Ис. 45:12).

Вторая – избрание/искупление Израиля (Ис. 48:12–21; 51:10, 11). Яхве – «Творец Израиля» (Ис. 43:15). Исаяя использует три ключевых еврейских глагола, описывающих творение в Быт. 1–2, чтобы изобразить искупительные деяния Божьи (например, Ис. 43:1–7).

Третья – эсхатологическое новое творение (Ис. 65; 66). Как Яхве проявил Свою творческую силу, освободив Израиль из Египта (Исх. 12:26–32) и разделив воды моря (Исх. 14:21–23), так Он воссоздаст Свой народ, собрав из народов и переселит его в землю обетованную (см. также Ис. 43:16, 17; 60:21; Ам. 9:15). Он создаст новое небо и новую землю, и «новый» Иерусалим (Ис. 65:17, 18).

Новое творение как результат работы Христа представлено в Новом Завете. Искупление Израиля, начатое при жертвоприношении пасхального агнца, символизировало искупление верующих через Христа. Тот, кто во Христе, есть «новая тварь» (2 Кор. 5:17; ср. Еф. 4:20–24), будучи «Его творением, созданным во Христе» (Еф. 2:10). И как Израиль был искуплен из египетского рабства и стал «царством священников и народом святым» (Исх. 19:6), так и церковь создаётся через искупление из рабства греха в новую жизнь во Христе как «царственное священство, народ святой» (1 Петр. 2:9).

Кульминацией Божьей миссии является сотворение нового неба и новой земли, где искупленные будут вечно обитать со своим Творцом и Искупителем (Ис. 65:17; 66:22; 2 Петр. 3:13; Откр. 21:1, 3)

Творение, суббота и поклонение

Быт. 1 и 2 рассказывают нам, почему мы поклоняемся Творцу и соблюдаем субботу. Хотя Быт. 2:1–3 не содержит конкретных повелений отдыхать и поклоняться Богу в седьмой день, который Бог установил в конце недели творения, Божий покой в этот день и тот факт, что Он освятил и благословил его, явно говорят, что этот день дан на благо Адама и Евы, которых Он только что создал и с которыми Он мог общаться в этот святой день. Следовательно, Писание призывает нас поклоняться Яхве, потому что Он – Творец. Например, Давид превозносит величие, силу, славу и великолепие Яхве, потому что всё, что на небе и на земле, принадлежит Ему (1 Пар. 29:11–16). Псалмопевец часто призывает верующих славить Бога за Его творческую силу и дела (Пс. 65:1–7; 138:14–16; 147:7–20; 148). Екклесиаст призывает всех «помнить Создателя твоего» (Еккл. 12:1). И Павел повторяет, что мы должны поклоняться именно Творцу неба и земли, Подателю жизни и дыхания (Рим. 1:20, 21; Деян. 17:23–27).

Писание приводит две взаимосвязанные причины, по которым Израили поклоняется Богу и соблюдает Его субботу.

Первая причина заключается в том, что Он творил шесть дней и отдыхал на седьмой день (Исх. 20:8–11; ср. 31:17).

Вторая причина заключается в том, что Бог искупил народ из египетского рабства (Втор. 5:12–15). Библия связывает субботу не только с историческим избавлением Израила из Египта,

но и с эсхатологическим избавлением Божьего народа (Ис. 58; 66; Откр. 14:7)¹. Например, в Послании к евреям говорится, что для Божьего народа остаётся соблюдение субботы (Евр. 4:6), а затем верующие призываются к регулярным (субботным) собраниям (Евр. 10:24–31)². Связь субботы с творением и искуплением означает, что соблюдение субботы является центральным для истинного поклонения³.

Книга Откровения также связывает поклонение с творением. Бог сотворил всё и, следовательно, заслуживает чести и поклонения от Своих творений (Откр. 4:11; 5:13; 10:6). Итак, весть первого ангела призывает мир к истинному поклонению, поклонению «Сотворившему небо и землю, море и источники вод» (Откр. 14:7). Намёк на заповедь о субботе в Откр. 14:7 (см. Исх. 20:11) указывает на то, что истинное поклонение Богу, к которому призывают мир три ангела, включает в себя соблюдение седьмого дня субботы.

Творение и миссия

Великое поручение (напр. Мф. 28:18–20) и вести трёх ангелов (Откр. 14:6–12) подчёркивают связь между творением и миссией. Евангельская весть должна быть провозглашена всему творению. Провозглашение – это приглашение поклониться Творцу и принять Его предложение спасения.

На фоне Быт. 1–3 Павел говорит, что «тварь покорилась суете» (Рим. 8:20), что «тварь совокупно стенает и мучится донныне» (ст. 22) и что даже «мы в себе стенаем» (ст. 23). Верующие с нетерпением ждут «искупления нашего тела» (ст. 23), и «сама тварь также

будет освобождена от рабства тления в славную свободу детей Божиих» (ст. 21).

Заключение

«Верую познаём, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое» (Евр. 11:3). Без веры в творческую деятельность Бога в Быт. 1 и 2 мы не очень можем понять Писание и, следовательно, Божью любовь к человечеству и Его отношения с ним, Его волю и заповеди, смысл и цель жизни и нашу судьбу. Вот почему крайне важно, чтобы мы приняли Быт. 1 и 2 как буквальное описание Божьего Творения. 

1 См. Daniel Bediako, “Sabbath in the Book of Isaiah,” *Asia-Africa Journal of Mission and Ministry* 6 (2012): 172.

2 См. Daniel Bediako, “The Sabbath Worship and ‘Sinning Willfully’ in Hebrews 10:26–31,” *Valley View University Journal of Theology* 5 (2018): 28–39.

3 См. Elias Brasil de Souza, “The Sabbath in the Old Testament: Day of Rest or Day of Worship?,” in *The Sabbath in the Old Testament and the Intertestamental Period Implications for Christians in the Twenty-First Century*, ed. Daniel Bediako and Ekkehardt Mueller (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 2021), 277–302.

НОВИНКИ ИЗДАТЕЛЬСТВА



ПОЛНОЦЕННАЯ ЖИЗНЬ

АДВЕНТИСТСКИЙ ВЗГЛЯД НА ЗДОРОВЬЕ

125х200 мм, 288 с., мягк. обложка

Шестнадцатый сборник из серии «Защита библейской истины» посвящен вопросам, касающимся здорового образа жизни. Доктрина о здоровье очень важна для адвентистов седьмого дня. Но основана ли забота о теле на библейских принципах? Как эта доктрина зародилась и развилась в церкви? Как правильно применять информацию о здоровом образе жизни? Девять статей этого сборника помогут вам разобраться в библейских и доктринальных основах адвентистского взгляда на здоровье.



ЕВАНГЕЛИЕ ДЛЯ ВТОРОГО ПОКОЛЕНИЯ

Джон Паулин

140х200 мм, 320 с., мягк. обложка

Эта книга – пособие для углубленного изучения Евангелия от Иоанна. Евангелие от Иоанна — это не просто повествование, а шедевр богословия. Его изучение может стать любовью на всю жизнь, любовью не только к самой книге, но к Иисусу Христу, изображенному в ней. Из книги доктора богословия Джона Паулина вы узнаете все подробности о датировке, структуре и основных концепциях Евангелия. Берите в руки эту книгу и Библию, чтобы раскрыть красоту Нового Завета!

КУПИТЬ НАШИ КНИГИ ОЧЕНЬ ПРОСТО:

01



Интернет-магазин:
www.7knig.org

04



Скайп:
[sales7knig](https://www.skype.com/ru/contacts/sales7knig)

02



Тел. горячей линии:
8 800-100-54-12
(звонок бесплатный для жителей РФ)

05



В местном
книжном центре

03



Книга – почтой:
books@lifesource.ru

06



ЧИТАЙ-ГОРОД
сеть книжных магазинов